

بنیادی تصورات قرآن

از

مولانا ابوالکلام آزاد

بنیادی تصورات قرآن

از

مولانا ابوالکلام آزاد

مولانا آزاد کی تفسیر سورہ فاتحہ کا ملخص

ترتیب

ڈاکٹر سید عبداللطیف

اکادمی افت اسلامک اسٹڈیز

منہج آغا پورہ حیدر آباد دکن

عظیم نیشنل فائن پرنٹنگ پریس چارٹنار
مطبوعہ
حیدرآباد دکن

قیمت پچھو کرو پے . ۵ نئے پیسے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

دو سال قبل اکاڈمی افت اسلامک اسٹڈیز، سیدر آباد نے مولانا ابوالکلام آزاد کی ”تفسیر سورہ فاتحہ“ کی تلخیص انگریزی زبان میں شائع کی تھی۔ مولانا کی حسبِ خواہش یہ خدمت میں نے انجام دی تھی جیسا کہ میں نے اس کے دیباچہ میں لکھا ہے۔ یہ کتاب مولانا کی وفاتِ حسرتِ آیات (۲۲ فروری ۱۹۵۸ء) کے چند ہفتوں پہلے طباعت کے لئے بھیجی گئی اور اس کے دو ماہ بعد شائع ہوئی۔

• اس تلخیص کی اشاعت کے بعد اہل علم کا اصرار تھا کہ اس کو اردو زبان میں منتقل کیا جائے۔ انڈوڈل ایسٹ کلچرل اسٹڈیز کے ادارے نے جس کا وجود مولانا آزاد ہی کی توجہ کارہینِ منت ہے، یہ مناسب سمجھا کہ اس کو اردو کا جانا پہنا کر اپنے مطبوعات کے سلسلہ میں شائع کر دے۔ یہ کام انسٹیٹیوٹ کے ایک رکن مولوی سید اختر حسن ایم۔ اے کے انقویض کیا گیا جو کچھ عرصہ قبل جامعہ عثمانیہ میں فارسی اور اردو کے استاد رہے ہیں۔ چونکہ انگریزی تلخیص مولانا ہی کے الفاظ میں تیار کی گئی تھی، فرق صرف زبان کے لباس کا تھا، مشورہ یہ دیا گیا کہ اس کے اردو ترجمہ کے الفاظ بھی جہانتک ہو سکے مولانا ہی کے الفاظ ہوں جو سورہ فاتحہ کی

فہرست مضامین

صفحہ

ابواب

۱

پیش لفظ

۱

دیسباچہ

۱۱

باب اول - قرآن کا تصورِ الہ

۳۵

باب دوم - صفتِ ربوبیت

۷۳

باب سوم - حصہ اول - رحمتِ الہی

۹۵

- حصہ دوم - صفتِ رحمت اور انسان

۱۱۲

باب چہارم - خدا کی صفتِ عدل

۱۱۹

باب پنجم - وحدتِ دین

۱۳۷

باب ششم - وحدتِ انسان

۱۵۶

خلاصہ بحث

تفسیر میں انھوں نے استعمال کئے ہیں۔ مولوی اختر حسن صاحب اردو کے ایک قابل انشاء پر داز ہیں اور میں یہ کہتے ہوئے مسرت محسوس کرتا ہوں کہ انھوں نے اپنے اس فریضہ کو خوبی سے انجام دیا جس کا میں شکر گزار ہوں۔

میری تمنا تھی کہ اس ترجمہ کی طباعت و اشاعت سے پہلے میں خود اس کو ایک نظر دیکھ لوں، لیکن جس وقت اس کا مسودہ مجھے ملا میں اپنے آنکھ کے آپریشن کی وجہ سے اس کا مطالعہ نہ کر سکا۔ اس لئے اس کام کو ادارہ کے ایک دوسرے رکن مولوی سید زین العابدین صاحب بیچ۔ سی۔ بیس وظیفہ یاب ڈسٹرکٹ کلکٹر کے سپرد کیا گیا جس احتیاط سے انھوں نے ترجمہ کا اصل سے مقابلہ کیا اور جس لچسپی سے انھوں نے اس کی طباعت و اشاعت میں مدد کی اس کے لئے میں ان کا مشکور ہوں پیش نظر تلخیص مولانا کے ان اساسی تصورات کی روح کو اجاگر کرتی ہے جو انھوں نے اسلام کے متعلق اپنی عظیم الشان تصنیف ”ترجمان القرآن“ میں پیش کئے ہیں۔ مجھے یقین ہے کہ مولانا کا یہ مہتمم بالشان کارنامہ ان کی یاد کو ہمارے قلوب میں ہمیشہ تازہ رکھے گا اور عہد حاضر میں قرآن حکیم کی تفسیر کی حقیقت میں یہ ایک بہت بڑی خدمت ہے۔

فَصَارَ شِفَاءً لِّقَلْبِ عَلِيلٍ

وَكَانَ ضِيَاءً لِّطَرَفٍ كَلِيلٍ

سید عبد اللطیف

حیدر آباد
یکم مئی ۱۹۶۰ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

تقریباً انیسویں صدی کے وسط سے علمائے اسلام نے قرآن کو دنیا کے جدید
آگے نئے انداز پر پیش کرنے کی متعدد کوششیں کی ہیں، اس سلسلہ میں جو کچھ لکھا گیا
ہے اس کا بیشتر حصہ چاہے وہ تفاسیر یا تنقیدی تحقیق کی شکل میں ہو یا مختلف رسائل
و جرائد میں شائع ہونے والے مضامین کی شکل میں، اردو، عربی اور انگریزی میں
پایا جاتا ہے۔ اظہار خیال کے لئے خواہ کوئی زبان استعمال کی گئی ہو۔ یہ صورت
ان کوششوں کا ماحصل الطینان بخش نہیں ہے۔ عصر جدید کے ان علمائے زیادہ تر
اس بات کی سعی فرمائی ہے کہ قرآنی مطالب کو یورپی کلچر کے فکری سانچوں میں
ڈھال کر پیش کیا جائے جس طرح سے کہ قرونِ اولیٰ کے بعض مفسرین نے یونانی
علوم کے عربی ترجموں سے متاثر ہو کر قرآنی مطالب کو یونانی فلسفہ و فکر کا لباس
پہنانے کی کوشش کی تھی، البتہ شاذ و نادر ہی ایسی مثالیں ملتی ہیں اور صرف کہیں کہیں
کچھ ایسے گوشے اُبھرتے ہیں جہاں قرآنی تعلیمات اپنی حقیقی شکل میں جلوہ گر ہوتی ہیں
غرض کہ ان جدید علماء اور مفسرین نے قرآن کی تفسیر خود قرآن سے کرنے کی کوئی مستقل
کوشش نہیں کی۔

دورِ جدید کے علماء کی مساعی سے متاثر ہو کر حال حال میں قدامت پسند
علماء نے بھی تفہیم قرآن کے تعلق سے بلاشبہ خود کو جدید طرزِ فکر کے حامل ظاہر کرنا

ترجموں کی بدولت مسلم فکر پر یونانی فکر کا اثر غالب آنے لگا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ فہم قرآن کے ابتدائی انداز کی سادگی مفقود ہوتی گئی اور اس کی جگہ منطقی و قیقہ سنجیاں راہ پانے لگیں، نوبت یہاں تک پہنچی کہ علماء اسلام نے قرآن کی ایسی تفاسیر لکھنا شروع کر دیں جن میں قرآن کے الفاظ کو ایسے معنی و مفہوم پہنچا جانے لگے جن کے وہ حامل نہیں تھے۔ مولانا آزاد نے ترجمان القرآن کے پہلے ایڈیشن کے دیباچہ میں ان امور کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔

یاد رہے کہ قرآن کسی مرتبہ منصوبہ کی پیداوار نہیں تھا بلکہ پیغمبر اسلام کی تبلیغی ضرورتوں اور بدلتے ہوئے حالات کے تحت ۲۳ برس کے دوران میں بتدریج نازل ہوا تھا۔ جن لوگوں نے سب سے پہلے اس کے پیام کو قبول کیا اور اس کے بتائے ہوئے راستوں پر کامیابی کے ساتھ کامزن ہوئے انہی کے سمجھائے ہوئے مطالب قرآن کو فہم قرآنی کا معیار قرار دیا جانا چاہئے تھا لیکن بعد کے مفسرین قرآن نے ان کی تشریحات و تعبیرات کو پس پشت ڈال دیا اور قرآن میں نئے نئے معنی پیدا کرنے لگے پھر جیسے جیسے دوسری اقوام کے لوگ اپنے سابقہ عقائد کی یاد کو اپنے ذہنوں میں لئے ہوئے حلقہ اسلام میں داخل ہوتے گئے اس رجحان میں اضافہ ہی ہوتا گیا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ قرآنی تعلیمات کے تعلق سے طرح طرح کے حیرت انگیز اور الجھنیں پیدا کرنے والے نقاط نظر فروغ پانے لگے۔ سید سے سادے الفاظ کا سیدھا سادھا مفہوم، رفتہ رفتہ مفقود ہونے لگا اور قرآن کا استعاراتی یا تمثیلی عنصر یا توصیفی لفظی مفہوم کا حامل بن کر رہ گیا یا پھر اُسے ایسے معنی پہنچا دیئے گئے جو قرآنی تصور

کوشش ضرور کی ہے لیکن صدیوں سے مسلمانوں کی مذہبی فکر پر قرون وسطیٰ کی قدامت پسندی کا جو بھاری بوجھ مسلط تھا، اُس سے وہ چھٹکارا حاصل نہ کر سکے البتہ ۱۹۳۰ء میں پہلی مرتبہ اُمید کی ایک گرن دکھائی دی جبکہ مولانا ابوالکلام آزاد کی ”ترجمان القرآن“ کی پہلی جلد منظرِ عام پر آئی جس کا پہلا حصہ سورہ فاتحہ کی تفسیر پر مشتمل ہے اور جس میں قرآنی عبارت کو اُس کے اصلی معنی میں پیش کرنے کی سنجیدہ کوشش کی گئی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ قرآن کی سب سے بڑی خصوصیت اس کا طریقِ اظہار ہے جو نہایت سیدھا سادہ ہے نہ تو اس میں کوئی پیچیدگی پائی جاتی ہے اور نہ کسی قسم کا تصنع۔ وہ انسان کے فطری احساس و فکر اور زندگی کے روزمرہ کے تجربوں کو اپیل کرتا ہے گویا وہ خدا اور بندہ کے درمیان راست باپیت ہے جو ایسی زبان میں ہے جسے ایک عام آدمی بھی آسانی سے سمجھ سکتا ہے۔ قرآن میں وہی اسلوبِ بیان اختیار کیا گیا ہے جو تمام الٰہی صحائف کا ہے لیکن قرآن کا یہ طریقِ اظہار اپنی اہمیت کے باوجود عہدِ ماضی میں شاذ و نادر ہی کسی دارالعلوم یا اسلامی درسگاہ میں مطالعہ و فکر کا کوئی مستقل موضوع بن سکا حالانکہ خود قرآن نے ان الفاظ میں رہنمائی فرمائی ہے :-

فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ (۵۰: ۳۵) قرآن کو قرآنی انداز میں سمجھاؤ۔

لیکن تاریخ کے کسی دور میں بحرِ صدرِ اول کے اس رہنمائی کو پیش نظر نہیں رکھا گیا قرآن کے ساتھ حزنِ یہ پیش آیا کہ جوں ہی اس پر ایمان لانے والوں کی پہلی نسل ختم ہوئی بلکہ دوسری صدی ہجری کے اختتام سے قبل ہی یونانی فلسفہ و علوم کے

اور اس کے راستہ اندازِ مخاطب کی طرف شاؤنادر ہی توجہ کی گئی اور یہ سمجھا جانے لگا کہ دین کے لئے ضروری ہے کہ وہ پُر اسرار ہو۔ یہ تھا وہ تصور جس نے قبولِ عام کی سند حاصل کر لی اور قدامت پسند آج تک اسی تصور سے چمٹے ہوئے ہیں۔ رازی اور بیضاوی کی تفاسیر نے جو نمونے قائم کئے۔ تھے آج تک ان میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی ہے۔ مولانا آزاد نے اپنی تصانیف خصوصاً سورہ فاتحہ کی تفسیر میں جسے بلاشبہ مطالعہ قرآن کی کلید کہا جاسکتا ہے، ماضی کے اسی بے ہنگم ورثہ پر ضرب لگائی ہے۔

ہر خند کہ مولانا آزاد کی زندگی کا بہترین حصہ ہندوستان کی جنگِ آزادی کے اگلے محاذ پر صرف ہوا جس میں قید و اسیری کے کئی مرحلے بھی آئے اس کے باوجود یہ ایک غیر معمولی واقعہ ہے کہ انھوں نے ابتلا و آزمائش کی اس یورش میں بھی اپنی طبعی ذہانت و فطانت کے جوہر کا مظاہرہ کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی اور ایسی تصانیف اپنی یادگار چھوڑیں جن کی بدولت علومِ اسلامیہ کے شعبہ میں انھیں ایک مسلمہ مرتبہ و وقار حاصل ہو گیا۔ قرآنی تعلیمات کے بارے میں اُن کی تحقیق و کاوش نے اُن پر اُس حقیقی انسانیت دوستی کو منکشف کر دیا تھا جو قرآن کی اساسِ اصلی ہے۔ قرآن کی فیض یافتہ اس انسانیت دوستی کو انھوں نے اپنے اندر کچھ اس طرح جذب کر لیا تھا کہ قرآنی تعلیمات اور اس کی تمام جزئیات کا مطالعہ وہ اُسی کی روشنی میں کرتے ہیں اور یہی نہیں بلکہ واقعہ یہ ہے کہ جب ہم ان کے قرآنی مطالعہ کے علاوہ اُن کے دوسرے مذاکرات و خطبات پر نظر ڈالتے ہیں جو انھوں نے مختلف علمی مجالس میں ارشاد

کی حقیقی روح سے یکسر مختلف تھے۔ یہ صورتِ حال جیسا کہ راقم الحروف نے کسی اور جگہ لکھا ہے ”کچھ تو اس وجہ سے پیدا ہوئی کہ خدائے واحد اور اس کی صفات کے ساتھ تشبیہ و تنجیسم کے غیر قرآنی تصورات وابستہ کر دیئے گئے تھے اور کچھ اس کا باعث وہ متصوفانہ رجحان تھا جو نئی افلاطونیت کی وجہ سے قرآنی تصوف میں داخل ہو گیا تھا اور بڑی حد تک ایک عجمی یا غیر عربی رجحان تھا جس کی سمت یہ تھی کہ قرآن کی عام فہم عبارت کے مین السطور معنی تلاش کرنے کی کوشش کی جائے“

آفت پر آفت یہ ہوئی کہ بیرونی اثرات کے تحت علومِ اسلامیہ کی تاریخ کا جو مجتہدانہ دور ابھرا تھا اچوتھی صدی ہجری کے بعد وہ بھی ختم ہو گیا اور ہوا کا رخ دوسری طرف ہو گیا۔ اب ردِ عمل کا دور شروع ہوا اور زندگی اور فکر کے ہر شعبہ میں ہر چیز کے حدود مقرر کر دیئے گئے۔ اس موقع پر ان تمام تبدیلیوں اور ان کی بدولت پیدا ہونے والی طاقتوں کی تاریخ کی تفصیلات بیان کرنا بے محل ہو گا۔ اتنا کہنا کافی ہے کہ اُس وقت سے جو دور شروع ہوا تھا اس میں اس بات کی بھی اجازت نہیں رہی تھی کہ قرآن کو سمجھنے کے لئے کوئی نیا راستہ نکالا جائے۔ اس دور میں قرآن کی جو تفاسیر لکھی گئیں وہ یا تو سابقہ تفاسیر کا چربہ ہوتی تھیں یا ان کی نقل جیسا کہ مولانا آزاد نے ترجمان القرآن کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اُس زمانے کی تفاسیر میں بسا اوقات قدیم تفاسیر کے کلمہ بے سرو پا اور بے محل پہلوؤں کو ترجیح دی جاتی تھی۔ اس دور میں قرآن کی سادگی

لے ”وہ ذہن سبکی تحریر قرآن کرتا ہے“ مطبوعہ اکاڈمی آف اسلامک اسٹڈیز آغا پورہ حیدرآباد۔ ۱۹۵۲ء (صفحہ ۵)

کی ہر جماعت اور ہر گروہ کو دیا گیا تھا اور اسی بناء پر مولانا آزاد یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ ہر مذہب جو آج دنیا میں پایا جاتا ہے اولاً اس کی بنیاد وہی دین تھا جس کا ذکر قرآن کرتا ہے گو امتدادِ زمانہ کی بدولت اُس کی شکل بگاڑ دی گئی ہو۔ وہ دین جو مختلف پیغمبروں کے ذریعہ بنی نوع انسان کو عطا کیا گیا لیکن مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ جہاں تک شرع یا منہاج کا تعلق ہے مختلف زمانوں کے حالات زندگی اور وقت کی ضرورتوں کے لحاظ سے بنی نوع انسان کے مختلف گروہوں میں الگ الگ نوعیت کی حامل رہی لہذا قرآن کا ارشاد ہے کہ جب تک دین کے بنیادی تصور سے کسی شرع و منہاج کا تصادم نہ ہو، اس تنوع سے الجھنے کی ضرورت نہیں جو چیز بنیادی اہمیت رکھتی ہے وہ دین ہے یعنی خدائے واحد کی ذات پر مضبوط ایمان جس کا اظہار عمل صالح کے ذریعہ اس طرح ہو کہ اُس کی بدولت وحدتِ انسانی قائم ہو سکے۔

مولانا آزاد بڑے افسوس کے ساتھ اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ یہ تصور جس کی غایت بنی نوع انسان کو ایک خاندان کے رشتے میں منسلک رکھنا تھا انسانی تاریخ کے دور میں خود غرض عناصر نے اُسے کچھ اس طرح مسخ کر دیا کہ انسان کے درمیان طرح طرح کے اختلافات و نزاعات رونما ہو گئے اور اُنسی کو دین سمجھ لیا گیا۔

مولانا آزاد نے ترجمان القرآن کا پورا ایک حصہ تصورِ الہی کے موضوع کے لئے مختص کر دیا ہے جس میں یہ ثابت کیا ہے کہ کس طرح یہ شمولِ مذہبِ اسلام ہر مذہب کے پیروں نے وحدتِ الہی کے بنیادی تصور کو بگاڑ دیا ہے مولانا

نمائے تو ہم یہ پاتے ہیں کہ ان متعدد سیاسی اور ثقافتی مسائل کے بارے میں بھی جن سے آج کی دنیا دوچار ہے وہ اسی انسانیت دوستی میں اُن کا حل تلاش کرتے ہیں۔

مولانا آزاد کے مطالعہ قرآنی نے متعدد پیرایہ اظہار اختیار کئے جن میں سب سے زیادہ اہم اُن کا یادگار کارنامہ اُن کی تصنیف ”ترجمان القرآن“ ہے جو تین جلدوں پر مشتمل ہے اور جس کی دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔ ترجمان القرآن اردو میں قرآن کا توضیحی ترجمہ ہے جس میں متعدد حواشی اور فٹ نوٹ بھی شامل ہیں۔ اس تصنیف کی حقیقی غایت یہ ہے کہ موجودہ دنیا کے آگے قرآنی زبان و الفاظ کے وہی معنی اور مفہوم پیش کئے جائیں جو نزولِ قرآن کے وقت سمجھا گئے تھے۔ قرآن کے اسلوب و انداز کو آسانی کے ساتھ ذہن نشین کرنے کے لئے انھوں نے ترجمان القرآن کے پہلے حصہ یعنی سورہ فاتحہ کی تفسیر کے ضمن میں اُن بنیادی تصورات سے بحث کی ہے جن کو قرآن پیش کرتا ہے اور کسی نہ کسی نہج سے جن کا ذکر پورے قرآن میں بار بار آتا ہے۔

اُن کے ان مذاکرات میں جو بات خاص طور پر قابلِ لحاظ ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے اُس امتیاز کو واضح کیا ہے جو قرآنی تصورات اور اُن کو رو بہ عمل لانے کے طریقہ کار کے درمیان پایا جاتا ہے۔ پہلی چیز کو وہ دین کہتے ہیں اور دوسری چیز کو شرع یا منہاج سے تعبیر کرتے ہیں، خود قرآن میں یہی اصطلاحات استعمال کی گئی ہیں۔ اول الذکر یعنی دین جیسا کہ خود قرآن کا ارشاد ہے خدا کے منتخب بندوں کے ذریعہ جو پیغمبر کہلاتے ہیں، بنی نوع انسان

تشریح میں، جسے سورہ فاتحہ میں پیش کیا گیا ہے، وہ پورے قرآن کا جائزہ لیتے ہیں۔ قرآن کا باقاعدہ مطالعہ کرنے والے اس حصہ میں علم و فکر کا ایک ایسا بے پناہ ذخیرہ پائیں گے جو متداول تفاسیر میں کہیں اور نہیں ملے گا۔

راقم الحروف نے ایسے لوگوں کے استفادہ کی خاطر، مولانا آزاد کی ایماء پر سورہ فاتحہ کی پوری تفسیر کو انگریزی میں منتقل کیا ہے، جسے علیحدہ کتابی شکل میں پیش کیا جائے گا لیکن اُن لوگوں کے لئے جو مذہب کے اس بنیادی تصور کا سرسری طور پر مطالعہ کرنا چاہتے ہیں اس کا ایک تشریحی خلاصہ ان صفحات پر پیش کیا جا رہا ہے جسے اس تصور کے اہم خدوخال کے لحاظ سے مختلف ابواب میں تقسیم کیا گیا ہے۔

راقم الحروف نے اس موضوع کو اسی انداز سے انگریزی میں پیش کرنے کی کوشش کی ہے جو مولانا آزاد کا خاص انداز ہے تاکہ انہی کے اندازِ بیان میں اُن کے نقطہ نظر کا لب لباب پڑھنے والوں کے سامنے آجائے۔ جب ترجمان القرآن کی تیسری جلد شائع ہو جائے گی اُس وقت اربابِ علم و فضل کے لئے یہ ممکن ہو سکے گا کہ وہ ہندوستان کے اس عظیم المرتبت علامہ کی زبردست ذہانت و فطانت کا پوری طرح اندازہ لگا سکیں اور اُن خدمات کا اعتراف کر سکیں جو انھوں نے صرف اسلامی علوم ہی کی نہیں بلکہ عالمی فکر و نظر کے لئے بھی انجام دی ہیں۔ بالفعل راقم الحروف کی یہ ناچیز کوشش، ایک

آزاد کے افسوس و تاسف کا یہی وہ پہلا تاثر ہے جو ان کے استدلال کا محور ہے اور وہ تمام انسانوں سے یہ درد مندانہ اپیل کرتے ہیں کہ وہ اصل دین (الدین) کی طرف لوٹ آئیں کیونکہ بنی نوع انسان کے مختلف گروہوں کے درمیان امن و سلامتی اور ہم آہنگی کا یہی ایک واحد راستہ ہے۔

یہ ایک افسوسناک واقعہ ہے کہ مولانا آزاد کے مطالعہ اسلام کے نتائج کا پورا سلسلہ اب تک اُس تعلیم یافتہ طبقہ کی دسترس سے باہر ہے جو اردو زبان سے واقف نہیں ہے۔ اگر شروع ہی سے اس بات کی بھی ساتھ ہی ساتھ کوشش کی جاتی — اُسی وقت سے جبکہ پہلی مرتبہ ان کا اخبار ”الہلال“ طلوع ہوا تھا — کہ اُن کی قرآنی تحقیقات کے نتائج کو کم از کم انگریزی زبان میں منتقل کیا جاتا جسے اکثر و بیشتر ممالک کے اعلیٰ تعلیم یافتہ لوگ جانتے ہیں، تو میں یہ کہنے کی جرأت کر سکتا ہوں کہ ایسے اقدام کی بدولت ہر جگہ کے ارباب فکر و نظر کے لئے، قرآنی تعلیمات کی روشنی میں تمام مذاہب کے مشترکہ عنصر کو منظرِ عام پر لانے اور مذہبی رواداری اور عالمی اتحاد کے پیدا کرنے کی راہ میں ایک طاقتور محرک بن جاتا۔

اب بھی اس سمت میں پہلا قدم اٹھایا جاسکتا ہے۔ مولانا آزاد کی تمام تصانیف اور تحریروں میں ترجمان القرآن اُن کا سب سے بڑا اور منفرد کارنامہ ہے اور اس کا ابتدائی باب جو سورہ فاتحہ کی تفسیر کے طور پر لکھا گیا ہے، قرآنی مطالعہ کے لئے ایک شاہکار تعارف ہے۔ مولانا آزاد نے اس افتتاحی باب کو اتنی زبردست اہمیت دی ہے کہ اُس تصور کی

پہلا باب

وَسْرَآن کا تصوّرِ الہ

کسی مذہب کے مطالعہ میں سب سے پہلی توجہ طلب بات یہ ہوتی ہے کہ اس کے تصوّرِ الہی کی نوعیت کیا ہے کیونکہ بالآخر مذہب کا یہی پہلو زندگی کو اپنی قدر و قیمت کا معیار عطا کرتا ہے۔

تصوّرِ الہی کی تاریخ ایک بو قلموں تاریخ رہی ہے مادہ کی مماثلت میں کسی شخص کو، تصوّرِ الہی کی تشکیل میں بھی تدریجی ارتقاء کا دھوکا ہو سکتا ہے لیکن عجیب بات ہے کہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ خدا کی ہستی کا اعتقاد کسی وقت بھی انسانی ذہن کا کارنامہ نہیں رہا کہ نیچے سے اوپر کی طرف اُس کی نشوونما کا کھوج لگایا جائے بلکہ یہ اعتقاد فطرتِ انسانی کی خلقت میں شامل ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے کہ انسان نے سب سے پہلے خدا کی جو خیالی تصویر بنائی وہ اُس کی یکتائی یا توحید کی تصویر تھی۔ ایک ایسی ان دیکھی اور برتر ہستی کی تصویر جس نے اُن سب چیزوں کو پیدا کیا جنہیں انسان اپنے چاروں طرف دیکھتا یا محسوس کر سکتا تھا۔ اور پھر آہستہ آہستہ یہ تصویر بدلتی گئی اور اس میں ایک طرح کا انحطاط پیدا ہوتا گیا یہاں تک کہ توحیدِ الہی کی جگہ اشراک اور تعددِ الہ

ابتدائی تعارف کا مقصد پورا کر سکتی ہے۔

ڈاکٹر محمد راحت اللہ خاں ایم اے ڈاکٹر فلاسفی ریسپنگ (کیوریٹر
اسٹیٹ سنٹرل لائبریری حیدرآباد کا شکر گزار ہوں کہ موصوف نے ازراہِ کرم
اس کتاب یعنی اصل انگریزی کتاب کا اشاریہ مرتب کیا اور طباعت کے
دوران میں اس کے پروف دیکھے۔

(سید عبداللطیف)

لے یہ بات قابل اظہار ہے کہ مولانا آزاد نے اس دیباچہ اور اس کتاب کے متن کو ملاحظہ
فرمایا اور ملاحظہ کے بعد جس طرح انھوں نے واپس فرمایا، من و عن انسی طرح اس کی طباعت
عمل میں آئی ہے۔

سید عبداللطیف

کہ انسان کا توحیدی اعتقاد کسی ارتقائی سلسلہ کی کڑی نہیں ہے چنانچہ جدید سامی اثربیات کے مطالعہ سے بھی اس نقطہ نظر کی تصدیق ہوتی ہے اور پتہ چلتا ہے کہ تمام سامی قبائل اپنے ابتدائی دور میں ایک اُن دیکھے خدائے برتر کا اعتقاد رکھتے تھے۔ پہلی جنگِ عالمگیر کے بعد سرحدِ حجاز کی وادی عقبہ اور شمالی شام کے راس شمر میں جو آثار دریافت ہوئے اُن سے اس تاریخی حقیقت کو اور زیادہ استحکام حاصل ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ کہ بیسویں صدی کی علمی تحقیق و تلاش نے اس بات کو پایہ ثبوت تک پہنچا دیا ہے کہ سب سے پہلے انسان کے دل میں جو عقیدہ پیدا ہوا وہ توحیدِ الٰہی کا عقیدہ تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب انسان نے پہلی مرتبہ اس دنیا میں اپنی آنکھ کھولی تو وہ اپنی فطرت اور اس ماحول کے تحت جس میں اُس نے اپنے آپ کو گھرا ہوا پایا وہ ایک یگانہ ہستی کے اعتقاد پر مجبور ہو گیا جو اُن تمام چیزوں کی پیدا کرنے والی تھی جنہیں وہ اپنے ارد گرد دیکھ رہا تھا پھر آگے چل کر آہستہ آہستہ اُس نے اُن تمام صفات اور خصوصیات کو بھی اس ہستی مطلق کی ذات سے وابستہ کرنا شروع کر دیا جو خود اُس کی اپنی صفات و خصوصیات سے مماثلت رکھتی تھیں اور اس طرح اس کے ابتدائی عقیدہ توحید میں ایک ترجیحی شکل پیدا ہونے لگی۔ مولانا آزاد کے الفاظ میں ”آدم نے آنکھیں روشنی میں کھولی تھیں پھر آہستہ آہستہ تاریکی پھیلنے لگی“ چنانچہ مصر، یونان، کالڈیا، ہندوستان، چین اور ایران ان سب ملکوں کی روایتوں سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ ابتدائے میں نوعِ انسانی فطری ہدایت کی زندگی

کا تصوراً بھرنے لگا یعنی دوسرے الفاظ میں انسان کی دنیائی تاریخ میں ارتقاء کے بجائے ارتجاع کا عمل کا فرمانظر آتا ہے۔ البتہ جہاں تک صفاتِ الہی کا تعلق ہے ارتقاء کے نظریہ سے تحقیق و جستجو کے میدان میں گراں قدر مدد مل سکتی ہے۔

علمائے یورپ کا یہ رجحان کہ عقیدہ توحید کو تدریجی ارتقاء کا نتیجہ قرار دیا جائے، اٹھارویں صدی کے اواخر میں نمایاں ہوا لیکن اس خیال پر مبنی بیشتر نظریئے انیسویں صدی کے نصفِ آخر میں مدون ہوئے اور نوامیسِ فطرت بے جان اشیاء کی پرستش، 'اجداد پرستی' خرافاتی اساطیر، اجرامِ سماوی کی پوجا اور جادو ٹونوں وغیرہ کے عقیدہ میں خدا پرستی کی ابتدا کا تعین کرنے کی کوشش کی گئی۔ ان مختلف نظریات نے جس خیال کو پروان چڑھایا وہ یہ تھا کہ زندگی کے دوسرے مظاہر کی طرح توحیدِ الہی کا تصور بھی ایک تدریجی ارتقاء کا نتیجہ ہے۔

لیکن بیسویں صدی کے انقلاب انگیز انکشافات نے اس خیال کو متزلزل کر کے رکھ دیا۔ جنوب مشرقی آسٹریلیا اور بحیرہ کابل کے جزائر میں بسنے والے وحشی قبائل اور پھر شمالی امریکہ کے ان قدیم قبائل کے بارے میں جو عہدِ عتیق سے آج تک زندگی کے ایسے قدیم ترین طریقوں پر کاربند ہیں جن کے تہذیبی دامن میں ارتقائی ترقی کا نام و نشان تک نظر نہیں آتا۔۔۔ جب تحقیقی کام ہوا اور پھر مصریات کی تحقیقات اور عراق اور مہنجو دارو کی کھدائیوں کے آثار سامنے آئے تو یہ حقیقت بر ملا ہوئی

ذاتِ مطلق کے تصور کا بہ آسانی احاطہ نہیں کر سکتی، جب کبھی وہ کسی اُن دیکھی چیز کے تصور کی سعی کرے گی تو ناگزیر ہے کہ تصور میں وہی صفات آجائیں جس کا ادراک اُسے خود اپنی ذات میں ہوتا ہے۔ اس لئے صفاتِ الہی کی جو تصویر اُس کے ذہن میں پیدا ہوتی تھی لازمی طور پر اس میں بھی اس کی ذہنی طفولیت کا رنگ پایا جاتا تھا۔ پھر وقت کے ساتھ ساتھ جو جوں اس کا ذہن ترقی کرتا گیا اُسی کے مطابق اس کا تصورِ الہی بھی بدلتا گیا یہاں تک کہ جتنی اعلیٰ صفات اُس کی ذات میں پیدا ہوتی گئیں وہ اپنے معبود کی صفات کو بھی اُن کے مطابق بلند کرتا گیا۔ اسی نقطہ نظر سے خدائی صفات کے بارے میں انسانی تصورات کی ارتقائی رفتار کا پتہ لگایا جاسکتا ہے مولانا آزاد نے اس ارتقائی سلسلہ کی تین نمایاں کڑیوں کا ذکر کیا ہے جو ایک دوسرے سے جڑی ہوئی ہیں، یعنی تجسم و تشبہ سے تنزیہ کی طرف، پھر تعدد و اشراک سے توحید کی طرف اور صفاتِ قہر و جلال سے صفاتِ رحمت و جمال کی طرف۔

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ خدا کے متعلق انسان کا ابتدائی تصور، صفاتِ قہر کے تصور سے کیوں شروع ہوا؟ اس کی علت واضح ہے۔ فطرتِ کائنات کا تعمیری حسن تخریب کی نقاب میں پوشیدہ ہے، انسانی فکر اپنے عہدِ طفولیت میں تعمیر کا پوشیدہ حسن نہ دیکھ سکی، وہ تخریب کی ہولناکیوں سے سہم گئی۔ تعمیر کا حسن و جمال دیکھنے کے لئے فہم و بصیرت کی نگاہ مطلوب تھی جو وقت کی رفتار کے ساتھ تدریجی طور پر انسان کو حاصل ہوئی

بسر کرتی تھی۔ انجیل نے قطعی انداز میں آدم کے وجود کو ایک ہمیشتی وجود قرار دیا ہے پھر جب اس کے قدموں میں لغزش آئی تب ہی وہ اس ہمیشتی زندگی سے بھی محروم کر دیا گیا۔ روشنی کا جلوہ پہلے نمودار ہوتا ہے تاریکی بعد میں آتی ہے۔ قرآن کا اعلان بھی یہی ہے :-

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً
وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا (۱۹: ۱۰)

”ابتداء میں تمام انسان ایک ہی گروہ تھے یعنی
الگ الگ راہوں میں بھٹکے ہوئے نہ تھے پھر
اختلاف میں پڑ گئے۔“

وَكَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً
فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ
وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ
النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (۲: ۲۱۳)

ابتداء میں تمام انسانوں کا ایک ہی گروہ تھا
یعنی فطری ہدایت کی ایک ہی راہ پر تھے پھر
اس کے بعد اختلافات پیدا ہو گئے پس اللہ
نے ایک کے بعد ایک نبی مبعوث کئے۔ وہ نیک
عملی کے نتیجوں کی خوشخبری دیتے تھے۔ بد عملی
کے نتیجوں سے متنبہ کرتے تھے۔ نیز ان کے ساتھ
نوشتہ نازل کے تاکہ جن باتوں میں لوگ
اختلاف کرنے لگے ہیں ان کا فیصلہ کر دیں۔“

مولانا آزاد فرماتے ہیں کہ جہاں تک مذاہب کی اختلافی راہوں کا تعلق ہے
ان کا تعلق وجودِ الہی سے نہیں ہے بلکہ یہ اختلافات زیادہ تر صفاتِ الہی
کے بارے میں پائے جاتے ہیں۔ انسانی عقل محسوسات کے دائرہ میں محدود
ہے، عموماً اس کا تصور اس دائرہ سے باہر قدم نہیں نکالتا اسی لئے عقلِ انسانی

میں بھی تبدیلی آتی گئی اور اس کے تصور میں یاس و دہشت کے پہلو بہ پہلو امید و رحمت کا عنصر شامل ہوتا گیا یہاں تک کہ معبودیت کے تصویریں صفاً رحمت و جمال نے بھی ویسی ہی جگہ پالی جیسی صفاتِ قہر و جلال کے لئے تھی۔ اس نئی بیداری نے قہر و ہلاکت کی قوتوں کے ساتھ لطف و رحمت کی ان قوتوں کا تصور بھی پیدا کر دیا جو رزق، دولت، حسن اور علم کا مظہر تھیں، یونان کا علم الا صنم اپنی لطافتِ تخیل کے لحاظ سے بلاشبہ اپنی خاص جگہ رکھتا ہے لیکن اس کی پرستش کے قدیم معبود بھی قہر و غضب کی خوفناک قوتیں تھیں، ہندوستان میں آج تک رحمت و بخشش کے دیوتاؤں سے کہیں زیادہ ہلاکت و تباہی کے دیوتاؤں کی پرستش ہوتی ہے۔

نزولِ قرآن سے قبل تنزیہیہ کا بڑے سے بڑا مرتبہ جس کا ذہن انسانی متحمل ہو سکا تھا، یہ تھا کہ کسی شبیہی سہارے کے بغیر خدا کا تصور کیا جائے لیکن جہاں تک صفاتِ الہی کا تعلق ہے و جذبات کی مشابہت اور جسم و ہیت کی تمثیل سے کوئی تصور بھی خالی نہ تھا یہاں تک کہ یہودی تصور بھی جس نے اصنام پرستی کی کسی شکل کو جائز نہیں رکھا تھا اس قسم کے تشبیہ و تمثیل سے بے نیاز نہ رہ سکا۔ اصل یہ ہے کہ قرآن سے پہلے فکرِ انسانی اس درجہ بلند نہیں ہوئی تھی کہ تمثیل و تشبیہ کا پردہ ہٹا کر صفاتِ الہی کا جلوہ دیکھ لیتی۔ حضرت مسیح نے بھی جب چاہا کہ رحمتِ الہی کا عالمگیر تصور پیدا کرے

۱۔ طلوع اسلام کے وقت مختلف مذاہب عالم میں صفاتِ الہی کے جو تفصیلات تھے اس وقت پر مولانا آزاد نے اپنی تصنیف میں تفصیل کے ساتھ ان پر روشنی ڈالی ہے۔
دیکھئے صفحات ۱۳۵ تا ۱۶۵ ترجمان القرآن جلد اول دوسرا ایڈیشن لاہور ۱۹۴۷ء

یہی وجہ تھی کہ سب سے پہلے جب عقل انسانی نے صفاتِ الہی کی صورت آرائی کرنی چاہی تو فطرتِ کائنات کے سبھی مظاہر کی دہشت سے وہ فوراً متاثر ہو گئی اور ایجابی اور تعمیری حقیقت سے اثر پذیری میں اسے بہت دیر لگی۔ بادلوں کی گرج بجلی کی کڑک، آتش فشاں پہاڑوں کا انقباض، زمین کا زلزلہ، آسمان کی ژالہ باری، دریا کا سیلاب، سمندر کا تلاطم، ان تمام سبھی مظاہر نے اُس میں دہشت و ہیبت پیدا کی اور وہ اپنے خدا کو ایک غضبناک خدا کی ڈراؤنی صورت میں دیکھنے لگا، بادل اور بجلی کی خوفناک گرج اور کڑک میں یا آتش فشاں پہاڑوں کے بہتے ہوئے لادے میں وہ حُسن و محبوبی کے خدا کا تصور بھی نہ کر سکتا تھا۔

خود اس کی ابتدائی معیشت کی نوعیت بھی ایسی نہ تھی جو اُس کے خوف و دہشت کے جذبات کو کچل سکتی ہو۔ اپنے آپ کو کمزور اور غیر محفوظ محسوس کرتا تھا اور اپنے علاوہ ہر شے اُسے دشمنی اور ہلاکت پر تلے نظر آتی تھی، پچھروں کے جھنڈ چاروں طرف منڈلا رہے تھے، زہریلے جانور ہر طرف رینگ رہے تھے اور درندوں کے حلوں سے اُسے ہر وقت مقابل رہنا پڑتا تھا، سر پر سورج کی تیش بے پناہ تھی اور سال بھر کے بدلتے ہوئے موسم اُسے اپنی عافیت کے دشمن نظر آتے تھے، اُسے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ہر چیز اس کی تباہی و بربادی کے درپے ہے اس ماحول کا قدرتی نتیجہ تھا کہ اُس نے اپنے خدا کا جو تصور قائم کیا وہ ایک خوف و دہشت کے خدا کا تصور تھا لیکن جوں جوں وقت گزرتا گیا تدریجی طور پر اس کی ذات میں اور اُس کے ماحول

پہلا راستہ تشبیہ کی طرف لے گیا جس کی وجہ سے عرفانِ حقیقت میں رکاوٹ پیدا ہوئی۔ دوسرا طریقہ وہ تھا جس کا خاص طور سے اوپانی شدوں نے تتبع کیا یہ — 'نیتی، نیتی' — کا ایک منفی تصور تھا بلاشبہ یہ تصور تنزیہ یا نفی صفات کا ایک انتہائی جلوہ دکھاتا ہے لیکن عملاً وہ نفی کی طرف لیجااتا ہے اور ہمیں یقین محکم کی لذت سے محروم کر دیتا ہے 'ایسا تصور زیادہ سے زیادہ ایک فلسفیانہ تخیل پیدا کر سکتا ہے لیکن ایک زندہ اور راسخ عقیدہ نہیں بن سکتا۔ چنانچہ نفی صفات کے تصور کو اس کی منطقی انتہا یعنی تعطیل سے بچانے کے لئے 'ذاتِ مطلق' 'برہما' کو ذاتِ مشخص 'ایشور' میں اتارے بغیر کام نہ چل سکا۔ بہر حال (قرآن سے پہلے) ان دوراہوں میں سے کسی ایک کا انتخاب ناگزیر تھا۔ قرآن نے افراط اور تفریط کے ان دونوں راستوں سے احتراز کیا اور اپنی ایک الگ راہ نکالی۔ قرآن نے جو راستہ اختیار کیا وہ ایک طرف تو تنزیہ کو اس کے درجہ کمال پر پہنچا دیتا ہے دوسری طرف تعطیل سے بھی تصور کو بچالے جاتا ہے۔ وہ فرداً فرداً تمام صفات کا اثبات کرتا ہے مگر ساتھ ہی ہر صفت کو تشبیہ کے اثر سے بھی بچا لیتا ہے۔ وہ کہتا ہے 'خدا زندہ ہے' قدرت والا ہے 'پیدا کرنے والا ہے' رحمت والا ہے 'سب کچھ دیکھنے سننے اور جاننے والا ہے' وغیرہ وغیرہ اور پھر اتنا ہی نہیں بلکہ قرآن بلا تامل جگہ جگہ گونا گوں تمثیلات کا استعمال کرتا ہے لیکن اس بات کو بھی واضح کر دیتا ہے کہ خدا کے مشابہ کوئی چیز نہیں جو تصور میں آسکے۔ اس کا زندہ رہنا ہمارے

تو انہوں نے بھی باپ اور بیٹے کے رشتہ کی تشبیہ سے کام لیا۔ اسی تشبیہ کی بدولت ظاہر پرستوں نے ٹھوکر کھائی اور مسیح علیہ السلام کی دی ہوئی مثال اور مقصد کو نہ سمجھنے کے باعث ان کے پیروں نے خود مسیح کو خدا کا بیٹا بنا دیا بلکہ خدا کا مرتبہ عطا کر دیا۔

قرآن کی خصوصیت یہ ہے کہ خدا کے تصور کی راہ سے وہ تمثیل و تشبیہ کے تمام پردے اٹھا دیتا ہے اور خدا اور اس کی صفات کا جلوہ اس طرح سامنے آجاتا ہے کہ اس میں تجسم کا شائبہ تک باقی نہیں رہتا۔

اُس کے مثل کوئی شے نہیں (کسی چیز سے لیسَ کَمِثْلِهِ شَيْءٌ) (۱۹: ۴۱)

بھی تم اُسے مشابہ نہیں ٹھہرا سکتے
انسان کی نگاہیں اُسے نہیں پاسکتیں لیکن
وہ انسان کی نگاہوں کو دیکھ رہا ہے۔ اللہ
کی ذات یگانہ ہے بے نیاز ہے اُسے کسی کی احتیاج
اللہ کی ذات یگانہ ہے بے نیاز ہے اُسے کسی
کی احتیاج نہیں نہ تو اس سے کوئی پیدا ہوا
نہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ کوئی ہستی اس کے

لَا تَدْرِيْهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يَدْرِيْ
الْاَبْصَارُ وَهُوَ اللَّطِيْفُ الْخَبِيْرُ
(۶: ۱۰۳)

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝ اللّٰهُ
الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝ وَلَمْ يُولَدْ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا اَحَدٌ ۝

درجے اور برابر کی ہے۔

(۱۱۲-۱-۳)

نزولِ قرآن سے قبل جلوہ حقیقت کی جھلک دیکھنے کے لئے دو راستے اختیار کئے جاتے تھے۔ ایک ذاتِ مطلق سے صفات کو وابستہ کرنے کا راستہ تھا اور دوسرا راستہ یہ تھا کہ خدا کو تمام صفات سے پاک و بلند رکھا جائے

کے لئے کوئی امکان باقی نہ رہا۔

خدا کی توحید کا قرآنی تصور ایک محکم تصور ہے، وہ ایجابی اور سلبی دونوں پہلو رکھتا ہے۔ ایجابی پہلو یہ ہے کہ خدا ایک اور بس ایک ہے اور سلبی پہلو یہ ہے کہ اُس کے مانند کوئی نہیں اور جب اس کے مانند کوئی نہیں تو ضروری ہے کہ جو صفات بھی اس کے لئے مختص کی جائیں اُن میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہو سکتا۔ پہلی بات کو توحید فی الذات سے اور دوسری کو توحید فی الصفات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ قرآن کے اس تصور سے قبل توحید کے ایجابی پہلو پر زیادہ زور دیا گیا تھا لیکن اس کا سلبی پہلو نمایاں نہ ہو سکا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن سے پہلے کے تمام مذاہب میں اگرچہ عقیدہ توحید کی تعلیم موجود تھی لیکن کسی نہ کسی صورت میں شخصیت پرستی اور اصنام پرستی نمودار ہوتی رہی۔

ہندوستان میں تو غالباً روزِ اول سے ہی یہ بات تسلیم کر لی گئی تھی کہ عوام کی تشفی کے لئے دیوتاؤں اور انسانی عظمتوں کی پرستاری ناگزیر ہے اور خدائے واحد کی پرستش صرف خواص کا حصہ قرار دی گئی تھی۔ فلاسفہ یونان کا بھی یہی خیال تھا، وہ یقیناً اس بات سے بے خبر نہ تھے کہ کوہِ الپس کے دیوتاؤں کی کوئی اصلیت نہیں تاہم سقراط کے علاوہ کسی نے بھی اس کی ضرورت محسوس نہیں کی کہ عوام کے اصنامی عقائد میں خلل انداز ہو۔ انھیں اندیشہ یہ تھا کہ اگر دیوتاؤں کی پرستش کا نظام قائم نہ رہا تو عوام کی سماجی و مذہبی زندگی درہم و برہم ہو جائے گی۔

زندہ رہنے کی طرح نہیں ہے، اس کا دیکھنا، سُننا اور جاننا ویسا نہیں ہے جس طرح کہ ہم دیکھتے، سنتے اور جانتے ہیں، اس کی قدرت و بخشش کی تعبیر کے لئے ہاتھ کی تشبیہ اور اس کے جلال اور ہر چیز پر محیط ہونے کی تمثیل کے واسطے عرش کا استعارہ ضرور ہے لیکن اس کا مطلب وہ نہیں ہو سکتا جو افعالِ انسانی کے تعلق سے ان الفاظ سے ہمارے ذہن میں متشکل ہونے لگتا ہے۔

424 - CD 207. 12 A2A

قرآن کے تصورِ الہی کا یہ پہلو فی الحقیقت اس راہ کی تمام درمائیوں کا ایک ہی حل ہے۔ ایک طرف بامِ حقیقت کی وہ بلندی کہ انسانی ذہن و فکر اس بلندی تک پہنچنے سے عاجز اور دوسری طرف انسانی فطرت کا اضطرابِ طلب اور ذوقِ دید اتنا شدید کہ جلوہ حقیقت دیکھے بغیر چین نہیں پڑھتا۔ اگر تنزیہ کی طرف زیادہ جھکتے ہیں تو تعطیل میں جا گرتے ہیں اور اگر اثباتِ صفات کی صورت آرائیوں میں دُور نکل جاتے ہیں تو تشبیہ اور تجسیم میں کھو جاتے ہیں۔ پس قرآن نے جو راستہ بتایا ہے وہ ایسا راستہ ہے کہ نہ تو اثباتِ صفات کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے پاتا ہے اور نہ تنزیہ کی باگ ڈھیلی پڑ جاتی ہے۔ اس لئے قرآن کا تصورِ الہی آریائی فلسفہ کے تصورِ الہی سے ممتاز ہے، آریائی حکمت نے تلاشِ حقیقت کی سرگرمی میں خود ذاتِ الہی کو شخص کر دیا اور اس طرح مورتی پوجا کے دروازے کھول دیے۔ قرآن نے اسے صرف صفاتِ الہی کے شخص سے پورا کر دیا، خدا کے وجود کو شخص نہیں کیا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ تشبیہ و تجسیم

تعلیم سترتا سر توحید کی تعلیم تھی لیکن ابھی اُس کے ظہور پر پورے سو برس بھی نہیں گزرے تھے کہ الوہیتِ مسیح کا عقیدہ نشوونما پا چکا تھا اس کے برعکس قرآن نے توحید فی الصفات اور توحید فی الذات کا ایک ایسا کامل نقشہ کھینچ دیا کہ شرک اور اس کے مماثل دوسری لغزشوں کے تمام دروازے بند ہو گئے اور خدا کے تصور کے بارے میں یہی اس کی سب سے بڑی خصوصیت ہے۔ قرآن اس بات پر زور دیتا ہے کہ ہر طرح کی عبادت و نیاز کی منتحق صرف خدا کی ذات ہے پس اگر تم نے عابدانہ عجز و نیاز کے ساتھ کسی دوسری ہستی کے آگے سر جھکایا تو 'توحیدِ الہی کا اعتقاد باقی نہ رہا۔ قرآن کہتا ہے یہ اسی کی ذات ہے جو انسانوں کی پکار سنتی ہے اور اُن کی دعائیں قبول کرتی ہے پس اگر تم نے اپنی دعاؤں اور طلبکاریوں میں کسی دوسری ہستی کو بھی اس کا شریک بنالیا تو گویا اُسے تم نے خدا کی حسدائی میں شریک ٹھہرا لیا اور تمہارا عقیدہ 'توحیدِ درہم دبرہم ہو گیا' یہی وجہ ہے کہ سورہ فاتحہ میں اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ کی تلقین کی گئی ہے اور پورا زور اِيَّاكَ پر ہے 'تمام قرآن میں اس کثرت کے ساتھ توحید فی الصفات اور ردِ انشراک پر زور دیا گیا ہے کہ شاید ہی کوئی سورہ بلکہ کوئی صفحہ اُس سے خالی ہو۔

اور یہ بات اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے جب ہم قرآن میں پیغمبر اسلام کو جو مرتبہ دیا گیا ہے اُس پر نظر ڈالتے ہیں۔ قرآن میں بار بار کہا گیا ہے کہ پیغمبر اسلام ایک بشر اور خدا کے بندے ہیں۔ اسلام نے اپنی

اس سلسلہ میں کسی بانی مذہب کو جو مرتبہ عطا کیا جاتا تھا وہ بطور خاص قابلِ غور ہے۔ یہ درست ہے کہ کوئی تعلیمِ عظمت و رفعت حاصل نہیں کر سکتی جب تک کہ معلم کی شخصیت میں بھی عظمت کی شان پیدا نہ ہو جائے لیکن شخصیت کی عظمت کے حدود کیا ہیں؟ اسی مقام پر پہنچ کر بہتوں نے ٹھوکر کھائی کیونکہ وہ اس کی ٹھیک ٹھیک حد بندی نہ کر سکے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کسی مذہب یا فلسفہ کے معلم کی شخصیت کو کبھی خدا کا اوتار بنا دیا گیا تو کبھی ابن اللہ سمجھ لیا گیا اور یہ نہ ہوا تو اُس کی تعظیم میں خدا کی تعظیم و بندگی کی سی شان پیدا کر دی گئی۔ مثلاً یہودیوں نے بلاشبہ ایسا نہیں کیا کہ پتھر کے بتوں کی پوجا کی ہوتا ہم انھوں نے بھی اپنے نبیوں کی قبروں پر ہیکل تعمیر کر کے انھیں عبادت گاہوں کی سی شان و تقدیس دے دی گوتم بدھ کی نسبت معلوم ہے کہ اس کی تعلیم میں اصنام پرستی کے لئے کوئی جگہ نہ تھی۔ اُس کی آخری نصیحت جو ہم تک پہنچی ہے یہ ہے کہ۔ ”ایسا نہ کرنا کہ میری نعش کی راکھ کو پوجنا شروع کر دو اگر تم نے ایسا کیا تو یقیناً جان و نجات کی راہ تم پر بند ہو جائے گی“ لیکن ان کے پیروؤں نے اس وصیت پر جیسا کچھ عمل کیا ہمارے سامنے ہے، نہ صرف یہ کہ بدھ کی خاک اور یادگاروں پر انھوں نے مُعبدِ تعیمہ کئے بلکہ بدھ مت کی اشاعت کا ذریعہ ہی یہ سمجھا گیا کہ بدھ کا مجسموں سے زمین کا کوئی گوشہ خالی نہ رہے۔ یہ واقعہ ہے کہ دنیا میں کسی ذات یا مبعود کے آج اتنے مجسمے نہیں ہیں جتنے کہ گوتم بدھ کے ہیں۔ اسی طرح ہمیں معلوم ہے کہ مسیحیت کی اصلی

قرآن سے پہلے مذہبی عقائد کی تعلیم میں بھی خاص و عام کا امتیاز ملحوظ رکھا جاتا تھا۔ چنانچہ ہندوستان میں خدا شناسی کے تین درجے قرار دیے گئے تھے، عوام کے لئے دیوتاؤں کی پرستش، خواص کے لئے براہ راست خدا کی پرستش اور اخص الخواص کے لئے وحدت الوجود کا مشاہدہ۔ یہی حال فلاسفہ یونان کا تھا۔ وہ خیال کرتے تھے کہ ایک غیر مرئی اور غیر مجسم خدا کا تصور صرف اہل علم و حکمت ہی کر سکتے ہیں۔ عوام کے لئے اسی میں امن ہے کہ دیوتاؤں کی پرستاری میں مشغول رہیں لیکن قرآن نے اس امتیاز کو یک قلم مسترد کر دیا، اس نے سب کو خدا پرستی کی ایک ہی راہ دکھائی اور سب کے لئے صفاتِ الہی کا ایک ہی تصور پیش کیا۔ وہ حکما اور عرفاً سے لے کر ایک چرواہے اور دہقان تک سب کو حقیقت کا ایک ہی جلوہ دکھاتا ہے اور سب پر اعتقاد و ایمان کا ایک ہی دروازہ کھولتا ہے۔ اس سلسلہ میں معاملہ کا ایک اور پہلو بھی قابلِ غور ہے، ہندوستان میں خواص و عوام کے خدا پرستانہ تصورات کے درمیان جو فرق مرتب ملحوظ رکھا گیا ہے وہ معاملہ کو اس رنگ میں بھی نمایاں کرتا ہے کہ یہاں کا مذہبی نقطہ خیال ابتداء سے فکر و عمل کی رواداری پر مبنی رہا ہے گویا ہر مذہبی عقیدے اور عمل کے لئے گنجائش نکالی گئی اور ہر فکر کو آزادانہ نشوونما کا موقع دیا گیا۔ مذہبی اختلافات جو دوسری قوموں میں باہمی جنگ و جدال کا باعث رہے یہاں آپس کے سمجھوتوں کا ذریعہ بنے۔ تفاہم اور تطابق گویا یہاں کے ذہنی مزاج کی ایک عام خصوصیت تھی

تعلیم کا بنیادی کلمہ ہی یہ قرار دیا ہے کہ :-

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ

یعنی میں اقرار کرتا ہوں کہ خدا کے سوا
کوئی معبود نہیں اور میں اقرار کرتا ہوں کہ
محمد (صلعم) خدا کا بندہ اور اس کا رسول ہے

اس قرار میں جس طرح خدا کی توحید کا اعتراف کیا گیا ہے ٹھیک اسی طرح
پیغمبر اسلام کی بندگی اور رسالت کا بھی اعتراف ہے۔ غور کرنا چاہئے کہ
ایسا کیوں کیا گیا؟ صرف اس لئے کہ اس بات کا کوئی موقع ہی نہ رہے کہ
عبودیت کی جگہ معبودیت کا اور رسالت کی جگہ اوتار کا تختل پیدا ہو، کوئی
شخص دائرہ اسلام میں داخل ہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ خدا کی
توحید کی طرح پیغمبر اسلام کی بندگی کا بھی اقرار نہ کرے۔

یہی وجہ تھی کہ پیغمبر (صلعم) کی وفات کے بعد اگرچہ مسلمانوں میں بہت
سے اختلافات پیدا ہوئے لیکن پیغمبر (صلعم) کی شخصیت کے بارے میں کبھی
کوئی نزاعی سوال پیدا نہیں ہوا۔ ابھی آپ کی وفات پر چند گھنٹے بھی نہیں
گزرے تھے کہ پیغمبرؐ کے خسر اور اسلام کے خلیفہ اول حضرت ابو بکرؓ نے
برسرِ نیر اعلان کر دیا کہ :-

”جو کوئی تم میں محمد (صلعم) کی پرستش کرتا تھا سو اسے معلوم
ہونا چاہئے کہ محمدؐ نے وفات پائی اور جو کوئی تم میں اللہ کی
پرستش کرتا تھا تو اسے معلوم ہونا چاہئے کہ اللہ کی ذات ہمیشہ
زندہ ہے اس کے لئے موت نہیں۔“

دو حالتیں ہیں اور دونوں کا حکم ایک نہیں ہو سکتا۔ ایک حالت یہ ہے کہ کسی خاص اعتقاد اور عمل کی روشنی ہمارے سامنے آگئی ہے اور ہم اس کے بارے میں ایک خاص نتیجہ تک پہنچ گئے ہیں۔ ایسی صورت میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کی نسبت ہمارا طرز عمل کیا ہونا چاہئے۔ ہم اس پر مضبوطی کے ساتھ جمے رہیں یا متزلزل ہو جائیں۔ دوسری حالت یہ ہے کہ جس طرح ہم کسی خاص نتیجہ تک پہنچتے ہیں اسی طرح دوسرے لوگ بھی بعض خاص نتیجوں تک پہنچ گئے ہیں، اب ان کی نسبت ہمارا طرز عمل کیا ہونا چاہئے؟ ہماری طرح انھیں بھی اپنی راہ پر چلنے کا حق ہے یا نہیں؟ رواداری یہ ہے کہ اپنے حق و اعتقاد و عمل کے ساتھ دوسروں کے حق و اعتقاد و عمل کا بھی اعتراف کیجئے اور اگر ان کا راستہ آپ کو صیرحاً غلط دکھائی دے رہا ہے تب بھی ان کے اس راستے پر چلنے کے حق سے انکار نہ کیجئے، لیکن رواداری کی حد و د کو اگر یہاں تک بڑھا دیا جائے کہ وہ آپ کے عقیدوں میں بھی مداخلت کرنے لگے اور آپ کے فیصلوں پر بھی اثر انداز ہونے لگے تو پھر یہ رواداری نہ ہوتی۔

مفاہمت زندگی کی ایک بنیادی ضرورت ہے، ہماری زندگی بجائے خود سراسر مفاہمت ہے لیکن اس کی بھی کوئی حد ہونی چاہئے تاکہ آپ اپنے عقیدہ کو محفوظ رکھ سکیں تا وقتیکہ اس میں تبدیلی کے لئے کوئی اندرونی روشنی آپ کے سامنے نہ آئے آپ مجبور ہیں کہ آپ اس پر جمے رہیں اور اس پر قائم رہنے کا آپ کو حق ہے۔ آپ دوسروں کے عقائد کا احترام ضرور کریں گے

ایک ویدانتی جانتا ہے کہ اصل حقیقت اشراک اور بت پرستی کے عقائد سے بالاتر ہے تاہم وہ بت پرستی کا مخالف اور منکر نہیں ہو جاتا کیونکہ وہ سمجھتا ہے کہ خدا تک پہنچنے کے راستے کی یہ پہلی منزل ہے اور راہرو چاہے کوئی راستہ اختیار کرے مگر مقصود اصلی ہر حال میں سب کا ایک ہی ہے۔ بلاشبہ فکر و عمل کی اس روادارانہ سوچ کا جو ہندوستان کی تاریخ میں برابر ابھرتی رہی ہے ہمیں اعتراف کرنا چاہئے لیکن زندگی عمل اور رد عمل کا مظہر ہوتی ہے اور اگر ہم اس راہ میں حد بندی کے خطوط قائم نہ کریں تو علم و اخلاق کے تمام احکام درہم و برہم ہو جائیں گے اور اخلاقی اقدار کی کوئی مستقل حیثیت باقی نہ رہے گی۔ رواداری یقیناً ایک خوبی کی بات ہے لیکن ساتھ ہی عقیدہ کی مضبوطی، رائے کی سختگی اور فکر کی استقامت بھی زندگی کے ایسے پہلو ہیں جن کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا پس یہاں کوئی نہ کوئی حد فاصل ضرور ہونی چاہئے جو ان تمام خوبیوں کو اپنی اپنی جگہ پر قائم رکھے ورنہ اخلاق کے تمام احکام کو مناسب طور پر رو بہ عمل نہیں لایا جاسکتا، جوں ہی یہ خطوط کمزور ہو جاتے ہیں اور ہلنے لگتے ہیں اخلاق کی پوری دیوار ہل جاتی ہے مثلاً عفو و درگزر بڑی ہی حسن و خوبی کی بات ہے لیکن یہی عفو و درگزر جب اپنی جائز حدود سے آگے نکل جاتا ہے تو عفو و درگزر نہیں رہتا بلکہ بزدلی اور بے ہمتی قرار پاتا ہے۔ شجاعت انسانی سیرت کا سب سے بڑا وصف ہے لیکن یہی وصف جب اپنی حد سے گزر جائے گا تو ظلم و تشدد بن جائے گا۔

سے لے کر اونچے سے اونچے درجہ کے تہہ اس غور و خوض تک
 ہر درجہ اور ہر دائرہ فکر کے خیالات یہاں باہم گر ملتے اور
 مخلوط ہوتے رہے۔ آریائی مذہب اول روز سے کشادہ دل
 خود روا اور روادار تھا، وہ جب کبھی کسی نئے موثر سے دوچار
 ہوا تو خود سمنٹا گیا اور جگہیں نکالتا گیا، اس کی اس مزاجی حالت
 میں ہم ایک سچے انکسارِ طبع اور ہمدردانہ مفاہمت کا شائستہ
 رجحان محسوس کرتے ہیں۔ ہندو دماغ اس کے لئے تیار نہیں ہوا
 کہ نچلے درجہ کے مذہبوں کو نظر انداز کر دے یا لڑکر ان کی ہستی
 مٹا دے۔ اس کے اندر ایک مذہبی مجنون کا غور نہیں تھا کہ ضر
 اسی کا مذہب سچا مذہب ہے۔ اگر انسانوں کے ایک گروہ کو
 کسی ایک معبود کی پرستش، اس کے طور طریقے پر تسکینِ قلب مہیا
 کر دیتی ہے۔ تو تسلیم کر لینا چاہئے کہ یہ بھی سچائی کی ایک راہ ہے
 مکمل سچائی پر کوئی بہ یکہ فہم قابض نہیں ہو جاسکتا۔ وہ صرف
 بتدریج اور یہ تفریق ہی حاصل کی جاسکتی ہے اور یہاں ابتدائی
 اور عارضی درجوں کو بھی اُن کی ایک جگہ دینی پڑتی ہے۔ ہندو
 دماغ نے رواداری اور باہمی مفاہمت کی یہ راہ اختیار کر لی لیکن
 وہ یہ بات بھول گیا کہ بعض حالات ایسے بھی ہوتے ہیں جب روادار
 کی جگہ نارواداری ایک فضیلت کا حکم پیدا کر لیتی ہے اور مذہبی
 معاملات میں بھی گریٹھم کے قانون کی طرح کا ایک قانون کام کرتا

لیکن اپنے حق پر بھی آپ مُصر رہیں گے اور اپنے عقیدہ کو کمزوری کے حوالے نہ ہونے دیں گے۔ ان دو حالتوں میں فرق و امتیاز کی وجہ سے اعتقاد و عمل کی دنیا میں کتنی ہی مصیبتیں نازل ہوئیں۔ اگر اعتقاد کی مضبوطی آئی تو اتنی دوز تک چلی گئی کہ رواداری کے تمام تقاضے بھلا دئے گئے اور دوسروں کے اعتقاد و عمل میں جبراً مداخلت کی جانے لگی۔ بعض اوقات رواداری کو اتنا آگے بڑھا دیا گیا کہ استقامتِ فکر و رائے کے لئے کوئی جگہ نہیں رہی۔ پہلی بے اعتدالی کی مثالیں ہمیں مذہبی تنگ نظریوں اور سخت گیر یوں کی تاریخ میں ملتی ہیں اور دوسری بے اعتدالی کی مثال ہندوستان کی تاریخ مہیا کر دیتی ہے۔ یہاں فکر و عقیدہ کی کوئی بلندی بھی وہم و جہالت کی گراوٹ سے اپنے آپ کو محفوظ نہ رکھ سکی اور علم و عقل اور وہم و جہل میں ہمیشہ سمجھوتوں کا سلسلہ جاری رہا۔ ان سمجھوتوں نے ہندوستانی دل و دماغ کی شکل و صورت بگاڑ دی اور اُس کی فکری ترقی کا تمام حسنِ اصنامی عقیدوں اور وہم پرستیوں کے گرد و غبار میں چھپ گیا، ہندوستان کے عصری مؤرخوں نے اس صورتِ حال کا اعتراف کیا ہے۔ ہمارے عہد کے ایک لائقِ ہندو مصنف ڈاکٹر ادا کرشنن نے اس دور کی فکری حالت پر نظر ڈالتے ہوئے جبکہ آریائی تصورات ہندوستان کے مقامی مذاہب سے مخلوط ہونے لگے تھے، تسلیم کیا ہے کہ :-

”ہندو مذہب کی مخلوط نوعیت کی توضیح ہمیں اس صورتِ حال میں مل جاتی ہے۔ صحرا نور و قبائل کے وحشیانہ توہمات

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ (۱۲۹۔ آخر کآیت)
 وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ
 وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ

اور جو لوگ ہم تک پہنچنے کے لئے کوشش کریں گے
 تو ہم بھی ضرور ان پر راہ کھول دیں گے۔
 اور ان لوگوں کے لئے جو یقین رکھتے ہیں
 زمین میں کتنی ہی حقیقت کی نشانیاں ہیں
 (۲۱: ۵۱)

اور خود تمہارے اندر بھی پھر کیا تم دیکھتے نہیں
 اسی مقام سے وہ فرق مراتب بھی نمایاں ہو جاتا ہے جو اسلام نے بالکل
 ایک مختلف شکل و نوعیت میں عوام و خواص کے درمیان ملحوظ رکھا
 ہے، ہندو مفکروں نے سماج کے مختلف طبقات میں الگ الگ تصور
 اور عقیدے تقسیم کئے، لیکن اسلام نے تصور اور عقیدہ کے اعتبار سے اس
 قسم کا کوئی امتیاز روا نہیں رکھا۔ وہ ہر انسانی دل و دماغ کے آگے
 حقیقت کا ایک ہی عقیدہ پیش کرتا ہے لیکن ظاہر ہے کہ طلب و جہد
 کے لحاظ سے سب کے مراتب یکساں نہیں ہو سکتے، ہر طالب حقیقت
 ایک ہی قسم کی تشنگی لے کر نہیں آتا، عامۃ الناس بحیثیت ایک طبقہ کے
 اپنا ایک خاص مزاج اور اپنی خاص احتیاج رکھتے ہیں لیکن خاص
 افراد بحیثیت فرد کے اپنی طلب و استعداد کا الگ الگ درجہ و مقام
 رکھتے ہیں اور ان کے لئے عرفان و یقین کی راہیں کھلی چھوڑ دی گئی ہیں۔
 صحیح بخاری اور مسلم کی ایک متفق علیہ حدیث ہے جو نہایت
 جامع اور مانع الفاظ میں اس فرق مراتب کو ظاہر کرتی ہے۔ یہ حدیث
 تین مرتبوں کا ذکر کرتی ہے۔ اسلام، ایمان اور احسان۔ اسلام یہ ہے

رہتا ہے۔ جب آریائی اور غیر آریائی مذاہب باہم گڑبے، ایک شائستہ اور دوسرا ناشائستہ، ایک اچھی قسم کا، دوسرا نکمّا تو غیر شائستہ اور نکمے اجزاء میں قدرتی طور پر یہ میلان پیدا ہو گیا کہ شائستہ اور اچھے اجزاء کو دبا کر معطل کر دے۔“

قرآن کے تصورِ الہی کی ایک بنیادی خصوصیت یہ ہے کہ اس نے کسی طرح کی اعتقادی مفاہمت کو جائز نہیں رکھا، وہ خدا کے توحیدی اور تنزیہی تصور میں سترتا ستر بے میل اور بے لچک رہاتا ہم وہ کسی عنوان بھی دوسرے عقائد کے بارے میں، روادارانہ طرزِ عمل سے ہمیں روکتا نہیں البتہ اعتقادی مفاہمتوں کے تمام دروازے بند کر دئے گئے ہیں۔

قرآن نے تصورِ الہی کی بنیاد انسان کے عالمگیر وجدانی احساس پر رکھی ہے، یہ نہیں کیا ہے کہ اُسے نظر و فکر کی کاوشوں کا ایک ایسا متمہ بنا دیا ہو جسے خاص طبقہ کا ذہن ہی حل کر سکے۔ زندگی کے بارے میں انسان کا عالمگیر وجدانی احساس کیا ہے؟ یہ ہے کہ کائناتِ ہستی خود بخود پیدا نہیں ہو گئی۔ پیدا کی گئی ہے اس لئے ضروری ہے کہ ایک صانعِ ہستی موجود ہو۔ قرآن بھی اس بارے میں جو کچھ بتلاتا ہے وہ اتنا ہی ہے۔ اس سے زیادہ جو کچھ ہے مذہبی عقیدہ کا معاملہ نہیں ہے اس لئے وہ اس کا بوجھ جماعت کے اذکار پر نہیں ڈالتا بلکہ اُسے اصحابِ جہد و طلب کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔

مرتبہ تک رسائی نہیں ہوتی۔ یہ سیکھنے اور بتلانے کا معاملہ نہیں، ذاتی تجربہ و کشف کا معاملہ ہے۔ جو یہاں تک پہنچ گیا وہ اگر کچھ بتلائے گا تو بھی یہی بتلائے گا کہ میری طرح بن جاؤ پھر جو کچھ دکھائی دیتا ہے دیکھ لو۔

پرسید کیلئے کہ عاشقی چسیت گفتم کہ چو من شوی بدانی

اسلام نے اس طرح طلب و جہد کی روحانی پیاس کے لئے درجہ بدرجہ سیرابی کا سامان مہیا کر دیا۔ عام آدمی کے لئے پہلا مرتبہ ہے، زیادہ ترقی یافتہ انسان کے لئے دوسرا مرتبہ اور خاصانِ خاص کے لئے تیسرا مرتبہ۔ ہر چند کہ ہر ایک کے لئے جام الگ الگ ہیں لیکن پیاس بجھانے کے واسطے میخانہ ایک ہی ہے، ہر ایک کے حصہ میں اس کے ظرف کے مطابق ایک جام آجاتا ہے۔

ساقی بہ ہمہ، بادہ زریک خم دہداتا در مجلس اوستی ہرں ز شرابے است

یہاں اس امر کی جانب اشارہ کر دینا بھی بے محل نہ ہوگا کہ علمائے اسلام خصوصاً صوفیائے کرام نے خدا کے بارے میں ایک تصور قائم کیا ہے جو عام طور سے نظریۂ وحدت الوجود کہلاتا ہے۔ توحید وجودی کے قائل قرآن کی مختلف آیات سے اس نظریہ پر استدلال لاتے ہیں مثلاً:

”هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ اِنَّمَا تُوَلُّوْا وُجُوْهُ اِلٰهٍ“
اور ”وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ“ اور ”كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي

شان“ وغیرہ وغیرہ

دہلی کے مشہور محدث شاہ ولی اللہ نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ

کہ اسلامی عقیدہ کا اقرار کرنا اور عمل کے چاروں ارکان یعنی نماز روزہ حج اور زکوٰۃ کو انجام دینا ایمان یہ ہے کہ اقرار کے مرتبہ سے آگے بڑھنا اور اسلام کے بنیادی عقائد کے حق الیقین کا مرتبہ حاصل کرنا اور احسان یہ ہے کہ :-

اِنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنْتَ تَرَاهُ وَ تَوَاضَعُ لِحُجْرَتِهِ
اِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاِنَّهُ يَرَاكَ
تو اللہ کی اس طرح عبادت کرے گویا اسے
اپنے سامنے دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسے
نہیں دیکھ رہا ہے تو وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔
(صحیحین)

یہ پہلا مرتبہ اسلامی دائرہ کے عام اعتقاد و عمل کا ہے یعنی جس نے اسلامی عقیدہ کا اقرار کر لیا اور اس کے اعمال کی زندگی اختیار کر لی وہ اس دائرہ میں آگیا لیکن محض دائرہ اسلام میں داخل ہو جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ علم و یقین کے مقامات بھی حاصل ہو گئے۔

یہ پہلا مرتبہ صرف اس کے خارجی اور ابتدائی پہلو کا منظر ہوتا ہے دوسرا مرتبہ ایمان کا ہے یہ انسان کے دل و دماغ کا یقین و اذعان ہے یہ مرتبہ جس نے حاصل کر لیا وہ خواص کے زمرہ میں داخل ہو گیا لیکن معاملہ اتنے ہی پر ختم نہیں ہو جاتا عرفان حقیقت اور عین الیقینی ایتقان کا ایک اور مرتبہ اس کے بعد آتا ہے جسے احسان سے تعبیر کیا گیا لیکن یہ مقام محض اعتقاد اور یقین پیدا کر لینے کا نہیں ہے جو ایک جماعت یا گروہ کو بحیثیت جماعت یا گروہ کے حاصل ہو جاسکتا ہے۔ یہ مقام ذاتی تجربہ و کشف سے حاصل ہوتا ہے محض تعلیمی عقائد یا فکری قیاسات سے اس

باب دوم

صفتِ ربوبیت

صفاتِ الہی کے ذکر میں مولانا آزاد ایک عام جائزہ لیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ کائنات کے نظامِ ہستی میں وحدتِ وجود کا جلوہ وحدتِ صفات کی شکل میں دکھائی دیتا ہے یعنی صفاتِ الہی کا الگ الگ اظہار نہیں ہوتا بلکہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ مل کر ظاہر ہوتی ہیں تاکہ زندگی میں ہم آہنگی کا جلوہ نظر آئے۔ سورہ فاتحہ یا قرآن کے افتتاحی باب میں خدا کی چند بنیادی صفات کا ذکر کیا گیا ہے جیسے ربوبیت، رحمت، عدالت اور ہدایت کی صفات۔ مولانا آزاد اپنی تفسیر میں بالترتیب ان صفات پر روشنی ڈالتے ہیں اور پورے قرآن سے اُن کی جلوہ نمائی کے ثبوت بہم پہنچاتے ہیں۔ سب سے پہلے وہ خدا کی اولین صفت یعنی ربوبیت کا ذکر کرتے ہیں جو قرآن کی توجہ کا مرکز ہے۔ ربوبیت کی اصطلاح 'رب' سے نکلی ہے جو سامی زبانوں کے کئی الفاظ کا مشترک مادہ ہے۔ عبرانی، عربی اور سریانی تینوں زبانوں میں 'رب' کے معنی پالنے والے کے ہیں یا ایسی ہستی کے جو اسباب پرورش مہیا کرتی ہے۔ چونکہ پرورش کی ضرورت کا احساس انسانی زندگی کے بنیادی احساسات میں سے ہے اس لئے 'رب' کے لفظ کو جو معنی عطا کئے گئے گویا وہ خدا کے

”اگر میں مسئلہ وحدت الوجود کو ثابت کرنا چاہوں تو قرآن و حدیث کے تمام نصوص و ظواہر سے اس کا اثبات کر سکتا ہوں“ لیکن مولانا آزاد مُتنبّہ کرتے ہیں کہ ”اس بارے میں صاف بات جو معلوم ہوتی ہے وہ یہی ہے کہ ان تمام تصریحات کو ان کے قریبی محال سے دور نہیں لے جانا چاہئے اور ان معانی سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے جو صدرِ اول کے مسلمانوں نے سمجھے تھے۔ باقی رہا حقیقت کے کشف و عرفان کا وہ مقام جو عرفاءِ طریق کو پیش آتا ہے تو وہ کسی طرح بھی قرآن کے تصورِ الہی کے عقیدہ کے خلاف نہیں قرآن کا تصورِ الہی ایک جامع تصور ہے اور ہر توحیدی تصور کی اس میں گنجائش ہے۔ جو افرادِ خاصہ مقامِ احسان تک رسائی حاصل کرتے ہیں وہ حقیقت کو اس کی پس پردہ جلوہ طرازیوں میں بھی دیکھ لیتے ہیں اور عرفان کا وہ منتهی مرتبہ جو فکرِ انسان کی دسترس میں ہے انھیں حاصل ہوتا ہے۔“

کی نگاہ اور نگرانی کا سرو سامان ملتا رہے۔ حکمتِ الہی نے ماں کی محبت میں ربوبیت کے یہ تمام خدو خال پیدا کر دئے ہیں۔ یہ ماں کی ربوبیت ہی ہے جو پیدائش کے دن سے لے کر بلوغ تک بچہ کو پالتی، بچاتی، سنبھالتی اور ہر وقت اور ہر حالت کے مطابق اس کی ضروریات پرورش کا سرو سامان مہیا کرتی رہتی ہے۔ جب بچہ کا معدہ دودھ کے سوا کسی غذا کا متحمل نہیں ہو سکتا تو اُسے دودھ ہی پلایا جاتا ہے، جب دودھ سے قوی غذا کی ضرورت ہوتی ہے تو ویسی ہی غذا دی جانے لگتی ہے، جب تک بچہ میں اپنے پانوں پر کھڑے ہونے کی سکت نہیں ہوتی تو ماں اُسے گود میں اٹھائے پھرتی ہے۔ جب وہ کھڑے ہونے کے قابل ہو جاتا ہے تو ماں اس کی انگلی پکڑ کر اُسے ایک ایک قدم چلاتی ہے۔ پس یہ بات کہ ہر حالت اور ضرورت کے مطابق ضروریات مہیا ہوتی رہیں اور نگرانی و حفاظت کا ایک مسلسل اہتمام جاری رہے وہ صورتِ حال جسے ربوبیت کے مفہوم کا تصور کیا جاسکتا ہے۔ قرآن نے رب کی حیثیت سے خدا کا جو تصور پیش کیا ہے، اس تمثیل کی روشنی میں اسے آسانی سے ذہن نشین کیا جاسکتا ہے۔ قرآن نے خدا کے ساتھ رب العالمین کی صفت کو وابستہ کیا ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ خدا کسی خاص قوم یا گروہ کا رب یا پالنے والا نہیں ہے بلکہ وہ بنی نوع انسان اور کائناتِ ہستی کی تمام مخلوقات کا رب ہے۔

مولانا آزاد تحریر فرماتے ہیں کہ ربوبیتِ الہی کا عمل
نظامِ ربوبیت | ایک معینہ نظام کے تحت ہے، ہر وجود کو ہر حالت

تصور کا پہلا قدرتی زینہ تھے جس کے بارے میں ابتدائی سامی ذہن نقش آرائی کر سکتا تھا۔ 'رب' کے معنی معلم، آقا، یا خدا کے بھی ہیں۔ قرآنی زبان میں اس لفظ کو اس کے وسیع اور کامل معنوں میں استعمال کیا گیا ہے اسی لئے بعض علمائے لغت نے ربوبیت کی تعریف ان لفظوں میں کی ہے۔ "هُوَ اَنْشَاءُ الشَّيْءِ حَالًا اَوْ اَخْلَاقًا اِلَى حَدِّ الثَّمَامِ" یعنی کسی چیز کو یکے بعد دیگرے اس کی مختلف حالتوں اور ضرورتوں کے مطابق اس طرح نشوونما دیتے رہنا کہ اپنی حدِ کمال تک پہنچ جائے۔ یعنی ربوبیت کے لئے ضروری ہے کہ پرورش اور نگہداشت کا ایک جاری اور مسلسل اہتمام ہو اور ایک وجود کو اس کی تکمیل و بلوغ کے لئے وقتاً فوقتاً جیسی کچھ ضرورتیں پیش آتی رہیں ان سب کا سرو سامان ہوتا رہے لیکن قرآنی تصور کے لحاظ سے مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ ربوبیت میں محبت و شفقت کا لگاؤ ضروری ہے وہ ایک تمثیل کے ذریعہ ان معنوں کی وضاحت کرتے ہیں، فرماتے ہیں:-

”بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو محض گوشت پوست کا ایک متحرک لوتھڑا ہوتا ہے اور زندگی اور نمو کی جتنی قوتیں بھی رکھتا ہے سب کی سب پرورش و تربیت کی محتاج ہوتی ہیں۔ یہ پرورش محبت و شفقت، حفاظت و نگہداشت اور بخشش و اعانت کا ایک طول طویل سلسلہ ہے اور اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک بچہ اپنے جسم و ذہن کے حدِ بلوغ تک نہ پہنچ جائے، پھر پرورش کی ضرورتیں ایک دو نہیں بے شمار ہیں، ان کی نوعیت ہمیشہ بدلتی رہتی ہے اور ضروری ہے کہ ہر عمر اور حالت کے مطابق محبت کا جوش، نگہ رانی

خارجی پہلو | فرق ہے، قرآن اس فرق کو واضح کرتا ہے۔ دنیا میں ایسے سامانِ زندگی کی بخشائش اور ربوبیت کے عمل میں جو عناصر ایسی قوتیں اور ان کی ایسی مختلف شکلیں اور بناؤں میں موجود ہیں جو زندگی کی ترقی اور نشوونما کے لئے سودمند ہیں لیکن محض ان کی موجودگی ربوبیت سے تعبیر نہیں کی جاسکتی۔ ایسا ہونا قدرتِ الہی کی رحمت ہے مگر وہ بات نہیں جسے ربوبیت کہتے ہیں، ربوبیت یہ ہے کہ ان اشیاء کی بخشش و تقسیم کا بھی ایک نظام موجود رہے۔ مثلاً زندگی کے لئے پانی اور رطوبت کی ضرورت ہے لیکن پانی کی وافر موجودگی بجائے خود زندگی کے لئے کافی نہیں جب تک کہ ایک مقررہ مقدار اور ایک خاص وقت و انتظام کے ساتھ پانی موجود نہ ہو۔ قرآن کہتا ہے۔ یہ اللہ کی رحمت ہے جس نے پانی جیسا جوہر حیات پیدا کر دیا لیکن یہ اس کی ربوبیت ہے جو پانی کو ایک ایک بوند کر کے پکاتی، زمین کے گوشے گوشے تک پہنچاتی ایک خاص مقدار اور حالت میں تقسیم کرتی، ایک خاص موسم اور محل میں برساتی اور پھر زمین کے ایک ایک تشنہ ذرے کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر سیراب کر دیتی ہے۔

اور (دیکھو) ہم نے آسمان سے ایک خاص انداز کے ساتھ پانی برسایا پھر اسے زمین میں ٹھیرائے رکھا اور ہم اس پر بھی قادر ہیں کہ (جس طرح) برسایا تھا

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ
وَأَنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ
فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ

میں زندگی اور بقا کے لئے جو کچھ مطلوب تھا وہ سب کچھ مل رہا ہے، چوٹی زمین پر ریٹک رہی ہے، کیرے، مکوڑے، کوڑے کرکٹ میں اپنا راستہ پیدا کر لیتے ہیں، مچھلیاں دریا میں تیر رہی ہیں، پرند ہوا میں اڑ رہے ہیں، پھول باغوں میں کھل رہے ہیں، ہاتھی جنگل میں گھوم رہے ہیں اور ستارے فضا میں گردش کر رہے ہیں لیکن فطرت کے پاس یکساں طور پر سب کے لئے پرورش کی گود اور نگرانی کی آنکھ ہے اور کوئی نہیں جو فیضانِ ربوہ سے محروم ہو۔ مخلوقات کی بے شمار قسمیں ایسی بھی ہیں جو اتنی حقیر اور بے مقدار ہیں کہ ہماری آنکھ انھیں دیکھ بھی نہیں سکتی لیکن ربوبیتِ الہی نے جس طرح اور جس نظام کے ساتھ ہاتھی جیسی جیم مخلوق کے لئے سامانِ پرورش و نگہداشت مہیا کر دیا ہے، ٹھیک اسی طرح اور ویسے ہی نظام کے ساتھ اُن کے لئے بھی زندگی اور بقا کی ہر چیز مہیا کر دی اور یہ جو کچھ ہے انسان کے وجود سے باہر ہے۔ اگر انسان اپنے وجود کو دیکھے تو خود اُس کی زندگی اور زندگی کا ہر لمحہ ربوبیتِ الہی کی کرشمہ سازیوں کی ایک پوری کائنات ہے۔

ان لوگوں کے لئے جو سچائی پر یقین رکھنے والے ہیں زمین میں خدا کی بار فرائیوں کی کتنی ہی نشانیاں ہیں اور خود تمہارے وجود میں بھی، پھر کیا تم دیکھتے نہیں؟

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ
وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ
(۵۱: ۲۰: ۲۱)

انہیں حرکت میں لائیں اور پانی کی بوندیں بنا کر ایک خاص وقت اور خاص محل میں برسائیں۔ پھر یہ کیوں کہ جب کبھی پانی بر سے تو ایک خاص ترتیب اور مقدار ہی سے بر سے اور اس طرح بر سے کہ زمین کی بالائی سطح پر اس کی ایک خاص مقدار بہنے لگے اور ایک خاص مقدار زمین کے اندرونی حصوں میں جذب ہو جائے۔ کیوں ایسا ہوتا ہے کہ پہلے پہاڑوں کی چوٹیوں پر برف کے تودے جمتے ہیں اور پھر موسم کی تبدیلی سے پگھلنے لگتے ہیں، پھر ان کے پگھلنے سے پانی کے سرچشمے اُبلنے لگتے ہیں، پھر چشموں سے دریا کی جدولیں بہنے لگتی ہیں، پھر یہ جدولیں پیچ و خم کھاتی ہوئی دور دور تک دوڑ جاتی ہیں اور سینکڑوں ہزاروں میلوں تک زمین کو سیراب کر دیتی ہیں؟

کیوں یہ سب کچھ ایسا ہی ہوا، کیوں کسی دوسرے انداز سے نہ ہوا؟ قرآن اس کا جواب دیتا ہے، اس لئے کہ کائناتِ ہستی میں ربوبیتِ الہی کا فرما ہے اور ربوبیت کا مقتضایہ یہ تھا کہ پانی اسی ترتیب سے بنے اور اسی ترتیب و مقدار سے تقسیم ہو۔ یہ رحمت و حکمت تھی جس نے پانی پیدا کیا لیکن یہ ربوبیت ہے جو اسے اس طرح کام میں لائی کہ ہر مخلوق کی پرورش اور رکھ والی کی ضرورتیں پوری ہو گئیں۔

یہ اللہ ہی کی کار فرمائی ہے کہ پہلے ہوائیں چلتی ہیں پھر ہوائیں بادلوں کو چھیڑ کر حرکت میں لاتی ہیں، پھر وہ جس طرح چاہتا ہے انہیں فضا میں پھیلا دیتا ہے اور

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ
فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي
السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ
كَسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ

نَخِيلٍ وَّاعْنَابٍ لَّكُم فِيهَا
فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ
(۲۳: ۱۸: ۱۹)

اسی طرح، اسے واپس لے جائیں، پھر
(دیکھو) اسی پانی سے ہم نے کھجوروں اور
انگوروں کے باغ پیدا کر دیے جن میں
بے شمار پھل لگتے ہیں اور انھیں سے تم اپنی
غذا بھی حاصل کرتے ہو۔

قرآن نے جا بجا اشیاء کی قدر اور مقدار کا ذکر کیا ہے یعنی اس حقیقت
کی طرف اشارہ کیا ہے کہ فطرتِ کائنات جو کچھ بخشی ہے ایک خاص انداز
کے ساتھ بخشی ہے اور یہ اندازہ ایک خاص نظام کے تحت ہوتا ہے۔

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا
خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا
بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ (۲۱: ۱۵)

اور کوئی شے نہیں ہے جس کے ہمارے پاس
ذخیرے موجود نہ ہوں لیکن ہمارا طریق
کار یہ ہے کہ جو کچھ نازل کرتے ہیں ایک
مقررہ مقدار میں نازل کرتے ہیں،

وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ
(۸: ۱۳)

اور اللہ کے نزدیک ہر چیز کا ایک اندازہ
مقرر ہے۔

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ
(۴۹: ۵۴)

ہم نے جتنی چیزیں بھی پیدا کی ہیں ایک
اندازہ کے ساتھ پیدا کی ہیں۔

غور کیجئے! دنیا میں صرف یہی نہیں ہے کہ پانی موجود ہے بلکہ ایک
خاص نظم و ترتیب کے ساتھ موجود ہے یہ کیوں ہے کہ پہلے سورج کی شعائیں
سمند سے ڈول بھر بھر کر فضا میں پانی کی چادریں بچھا دیں پھر ہواؤں کے جھونکے

اور کوئی مخلوق نہیں جس کے گرد پوشِ اُس کی غذا کا ذخیرہ موجود نہ ہو۔
 پھر سامانِ پرورش کے اس عالمگیر نظام پر غور کرو تو ایسا معلوم ہوتا
 ہے کہ یہ تمام کارخانہ صرف اس لئے بنا ہے کہ زندگی بخشنے اور زندگی کی ہر
 استعداد کی رکھوالی کرے۔ سورج اس لئے ہے کہ روشنی کے لئے چراغ کا اور
 گرمی کے لئے تنور کا کام دے اور اپنی کرنوں کے ڈول بھر بھر کر سمندر سے
 پانی کھینچتا رہے، ہوائیں اس لئے ہیں کہ اپنی سردی اور گرمی سے مطلوبہ اثرات
 پیدا کرتی رہیں، کبھی پانی کے ذرات جما کر ابر کی چادریں بنادیں اور کبھی ابر
 کو پانی بنا کر برسا دیں، زمین اس لئے ہے کہ نشوونما کے خزانوں سے ہمیشہ
 معمور رہے اور ہر دانے کے لئے اپنی گود میں زندگی اور ہر پودے کے لئے اپنے
 سینے میں پروردگی رکھے۔ مختصر یہ کہ کارخانہ ہستی کا ہر گوشہ صرف اسی کام
 میں لگا ہوا ہے، ہر قوت اپنی استعداد کا مظاہرہ کر رہی ہے اور ہر علت
 اپنی تاثیر کے اظہار میں لگی ہوئی ہے، جوں ہی کسی وجود میں بڑھنے اور نشوونما پانے
 کی استعداد پیدا ہوتی ہے معاً تمام کارخانہ ہستی اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے
 سوج کی تمام کارفرمائیاں فضا کے تمام تغیرات، زمین کی تمام قوتیں اور
 عناصر کی تمام سرگرمیاں صرف اسی انتظار میں رہتی ہیں کہ کب حیونٹی کے
 انڈے سے ایک بچہ پیدا ہوتا ہے اور کب دہقان کی جھولی سے ایک دانہ
 زمین پر گرتا ہے۔

اور آسمان وزمین میں جو کچھ بھی ہے سب کو
 اُس نے تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے بلاشبہ

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَ
 مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ

مِنْ خَلْقِهِ ۚ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ ۝ (۳۸ : ۳۰)

انھیں ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے، پھر تم
دیکھتے ہو کہ بادلوں میں سے مینہ نکل رہا
ہے، پھر جن لوگوں کو بارش کی یہ برکت
ملنی تھی مل چکتی ہے تو وہ اچانک خوش

وقت ہو جاتے ہیں۔

زندگی کے لئے جن چیزوں کی سب سے زیادہ ضرورت تھی انہی کی
بخشائش سب سے زیادہ اور عام ہے اور اسی طرح جن کی ضرورت خاص
خاص حالتوں یا خاص خاص موقعوں کے لئے تھی ان میں اختصاص
اور مقامیت پائی جاتی ہے۔ ہوا سب سے زیادہ ضروری تھی، کیونکہ پانی
اور غذا کے بغیر کچھ عرصہ تک زندگی ممکن ہے مگر ہوا کے بغیر ممکن نہیں پس اس
کا سامان اتنا دافر اور عام ہے کہ زمین کا کوئی گوشہ نہیں جو کسی وقت بھی
اس سے خالی ہو، ہوا کے بعد دوسرے درجہ پر پانی ہے اس لئے اس کی
بخشائش کی فراوانی اور عمومیت کا درجہ ہوا کے بعد ہے۔ دنیا کے ہر حصہ
میں زمین کے اوپر ہر طرف دریا رواں ہیں اور زمین کے نیچے بھی پانی کے
سوتے بہہ رہے ہیں پھر ان دونوں ذخیروں کے علاوہ فضاے آسمانی کا بھی
کارخانہ ہے جو شب و روز سرگرم کار رہتا ہے، وہ سمندر کا شور ابہ کھینچتا ہے
اُسے صاف و شیریں بنا کر جمع کرتا رہتا ہے پھر حسبِ ضرورت زمین کے حوالے
کر دیتا ہے ہوا اور پانی کے بعد غذا کی ضرورت تھی لہذا ہوا اور پانی سے کم مگر
اور تمام چیزوں سے زیادہ اس کا دسترخوانِ کرم پورے کرۃ ارض پر بچھا ہوا

صُغْفِ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ
قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۖ يَخْلُقُ
مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ
(۳۵ : ۳۰)

ہوتی پھر ناتوانی کے بعد قوت آتی ہے،
پھر قوت کے بعد دوبارہ ناتوانی اور
بڑھاپا ہوتا ہے وہ جو کچھ چاہتا ہے پیدا
کرتا ہے۔ وہ علم اور قدرت رکھنے والا ہے
کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے آسمان سے
پانی برسایا زمین میں اس کے چشے رواں
ہو گئے۔ پھر اسی پانی سے رنگ رنگ کے
کھیتیاں لہلہا اٹھیں پھر ان کی نشوونما
میں ترقی ہوئی اور پوری طرح پاک کرتیار
ہو گئیں پھر ترقی کے بعد زوال طاری
ہوا اور تم دیکھتے ہو کہ ان پر زردی چھا
پھر بالآخر خشک ہو کر چورا چور ہو گئیں
بلاشبہ دانشمندوں کے لئے اس صورتِ

الْمُتَرَاتِنَ ۚ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ
فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ
نَرْدًا مُخْتَلَفًا لَوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ
فَأَوَّاهٌ مُصَفَّرًا ثُمَّ يَجْعَلُ
حُطَامًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا
لِلأُولَى ۝ (۲۱ : ۳۹)

حال میں بڑی ہی عبرت ہے۔

جہاں تک غذا کا تعلق ہے، حیوانات میں ایک قسم ان جانوروں کی
ہے جن کے بچے دودھ سے پرورش پاتے ہیں اور ایک ان کی ہے جو عام غذا
سے پرورش پاتے ہیں، غور کرو! نظامِ ربوبیت نے دونوں کی پرورش کے
لئے کیسا عجیب و سرسامان مہیا کر دیا ہے، انسان کو لے لو۔ جوں ہی وہ
پیدا ہوتا ہے اس کی غذا اپنی ساری خاصیتوں اور مناسبتوں کے ساتھ

فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ ان لوگوں کے لئے جو غور و فکر کرنے والے

ہیں اس بات میں (معرفت حقیقت کی)

(۴۵ : ۱۳)

بڑی ہی نشانیاں ہیں۔

مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ سب سے زیادہ عجیب مگر سب سے زیادہ نمایاں حقیقت نظامِ ربوبیت کی یکسانیت اور ہم آہنگی ہے۔ یعنی ہر وجود کی پرورش کا سرو سامان جس طرح اور جس اسلوب پر کیا گیا ہے وہ ہر گوشے میں ایک ہی ہے اور ایک ہی اصل و قاعدہ رکھتا ہے، پتھر کا ایک ٹکڑا گلاب کے شاداب اور عطر بیز پھول سے کتنا ہی مختلف دکھائی دے لیکن دونوں کو ایک ہی طریقہ سے سامانِ پرورش ملا ہے اور دونوں ایک ہی طرح پالے پوسے جا رہے ہیں، ایک انسان کا بچہ اور درخت کا ایک پودا، بظاہر دو الگ الگ حیثیتوں کے منظر دکھائی دیتے ہیں لیکن ان کی نشوونما کے طریقوں کا کھوج لگانے سے پتہ چلتا ہے کہ قانونِ پرورش کی یکسانیت نے دونوں کو ایک ہی رشتے میں منسلک کر دیا ہے، پتھر کی چٹان ہو یا پھول کی کلی، انسان کا بچہ ہو یا حیونٹی کا انڈا، سب کے لئے پیدائش کا وقت مقرر ہے اور قبل اس کے کہ پیدائش ظہور میں آئے سامانِ پرورش مہیا ہو جاتا ہے۔ پھر یکے بعد دیگرے طفولیت، رشد و بلوغ، شباب سنِ کمال اور بالآخر ضعف و انحطاط کی منزلیں آتی ہیں، زندگی کے ظہور، نشوونما اور زوال و انحطاط کا افسوں سب کے لئے یکساں ہے :-

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ
یہ اللہ ہی کی کار فرمائی ہے کہ اس نے تمہیں
اس طرح پیدا کیا ہے کہ پہلے ناتوانی کی حالت

کی عمر بڑھتی جاتی ہے، محبتِ مادری کا یہ شعلہ خود بخود دھیمّا پڑتا جاتا ہے یہ محبتِ مادری ہے جو ماں کے دل میں شریف ترین جذبات کو نشوونما دیتی ہے اور اپنے بچے کی خاطر وہ بڑی سی بڑی قربانی سے بھی دریغ نہیں کرتی۔ پھر جوں جوں بچہ بڑھتا جاتا ہے محبتِ مادری کے جذبہ کی شدت کم ہوتی جاتی ہے اور پھر ایک وقت آتا ہے جبکہ یہ جذبہ حیوانات میں تو بالکل باقی نہیں رہتا لیکن انسان میں بھی اُس کی گرمجوشیاں باقی نہیں رہتیں۔ ایسا کیوں ہوتا ہے کہ بچے کے پیدا ہوتے ہی محبت کا ایک عظیم ترین جذبہ ماں کے دل میں موجزن ہو جائے اور پھر ایک خاص وقت تک قائم رہ کر رفتہ رفتہ غائب ہو جائے؟ اس لئے کہ یہ نظامِ ربوبیت کی کارروائی ہے اور اس کا مقتضی یہی تھا۔ ربوبیت چاہتی ہے کہ جب تک بچے کو پرورش کی احتیاج باقی رہے اس کی پرورش ہو اس لئے ماں کی محبت میں بھی بچے کی پرورش کا جوش اتنا ہی زیادہ تھا جب بچے کی عمر اس حد تک پہنچ گئی کہ ماں کی پرورش کی احتیاج باقی نہ ہو تو اس ذریعہ کی ضرورت بھی باقی نہ رہی۔ اب اس کا باقی رہنا ماں کے لئے بوجھ اور بچے کی نشوونما کے لئے رکاوٹ بن جاتا ہے بچے کی احتیاج کا سب سے نازک وقت اس کی نئی نئی طفولیت تھی اسی لئے ماں کی محبت میں بھی سب سے زیادہ جوش اسی وقت تھا پھر جوں جوں بچہ بڑھتا گیا، یہ احتیاج کم ہوتی گئی بلاشبہ ماں کی محبت اپنے بچے کے لئے ہمیشہ زندہ رہتی ہے چاہے وہ کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو جائے لیکن اس کی محض ایک

خود بخود ہبیا ہو جاتی ہے اور ایسی جگہ ہبیا ہوتی ہے جو اس کے لئے سب سے قریب اور موزوں ہوتی ہے، ماں اپنے نو مولود بچے کو جوشِ محبت میں سینے سے لگا لیتی ہے اور وہیں اُس کی غذا کا سرچشمہ بھی موجود ہوتا ہے۔ پھر دیکھو! اس غذا کی نوعیت اور مزاج میں اس کی حالت کا درجہ بدرجہ کس قدر لحاظ رکھا گیا ہے اور کس طرح یکے بعد دیگرے اس میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ ابتداء میں بچے کا معدہ اتنا کمزور ہوتا ہے کہ اُسے بہت ہی ہلکے قوام کا دودھ ملنا چاہئے۔ چنانچہ نہ صرف انسان میں بلکہ تمام حیوانات میں ماں کا دودھ بہت ہی پتلے قوام کا ہوتا ہے لیکن جوں جوں بچے کی عمر اور معدہ قوی ہوتا جاتا ہے دودھ کا قوام بھی بدلتا جاتا ہے یہاں تک کہ بچے کا عہدِ رضاعت پورا ہو جاتا ہے اور اس کا معدہ عام غذاؤں کے ہضم کرنے کی استعداد پیدا کر لیتا ہے اور اس منزل پر ماں کا دودھ خشک ہونا شروع ہو جاتا ہے، یہ گویا ربوبیتِ الہی کا اشارہ ہوتا ہے کہ اب اس کے لئے دودھ کی ضرورت نہیں رہی بلکہ وہ ہر طرح کی غذائیں استعمال کر سکتا ہے

حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ

اس کی ماں نے اُسے کلیف کے ساتھ

كُرْهًا وَحَمَلَهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ

پیٹ میں رکھا اور تکلیف کے ساتھ جنا

اور حمل اور دودھ چھڑانے کی مدت

شَهْرًا (۴۶: ۱۵)

کم از کم، تیس مہینوں کی ہے۔

پھر دیکھو! کار سازِ فطرت کی یہ کیسی کرشمہ سازی ہے کہ جوں جوں بچے

کوئی مخلوق اپنے جسم و قویٰ کی ایسی نوعیت نہیں رکھتی جو اس کے حالات پرورش کے تقاضوں کے خلاف ہو۔

اس سلسلہ میں مولانا آزاد نے زندگی کی دو حقیقتوں کو نمایاں کیا ہے جن کی طرف قرآن نے بار بار متوجہ کیا ہے۔ ایک وہ ہے جسے تقدیر کہتے ہیں، انگریزی میں اس کے لئے 'قسمت' کا عام سا لفظ استعمال کیا جاتا ہے اور دوسری حقیقت عبارت ہے 'ہدایت' سے۔

تقدیر | تقدیر کے معنی کسی چیز کے لئے ایک خاص طرح کی حالت ٹھیرا دینے کے ہیں خواہ یہ ٹھیراؤ کثرت میں ہو یا کیفیت میں، چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ فطرت نے ہر وجود کی جسمانی ساخت اور معنوی قویٰ کے لئے ایک خاص طرح کا اندازہ ٹھیرا دیا ہے جس سے وہ باہر نہیں جاسکتا اور یہ اندازہ ایسا ہے جو اس کی زندگی اور نشوونما کے تمام احوال و ظروف سے ٹھیک ٹھیک مناسبت رکھتا ہے۔

وَحَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا

اور اس نے تمام چیزیں پیدا کیں پھر ہر چیز کے لئے اس کی حالت اور ضرورت کے

(۲: ۲۵)

مطابق، ایک خاص اندازہ ٹھیرا دیا۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ کیا بات ہے کہ ہر گرد و پیش میں اور اس کی پیداوار میں ہمیشہ مطابقت پائی جاتی ہے اور ایسا کیوں ہے کہ ہر مخلوق اپنی ظاہری و باطنی بناوٹ میں ویسی ہی ہوتی ہے جیسا اس کا گرد و پیش ہے اور ہر گرد و پیش ویسا ہی ہوتا ہے جیسی اس کی مخلوقات ہوتی ہے؟ ایسا اس لئے ہوتا ہے کہ یہ اس حکیم و قدیر کی ٹھیرائی ہوئی تقدیر ہے اور اس نے ہر چیز کی

سماجی قدر ہوتی ہے۔ بچے کی طفولیت کے عہد میں محبتِ مادری کا جو فطری اور جلتی جوش ہوتا ہے وہ کچھ اور ہی ہوتا ہے۔

انسان اور حیوانات کے بچوں کی پرورش میں ضرورتاً فرق ہوتا ہے۔ مثلاً جب اندھے سے مرغی کا بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس کی جسمانی ساخت اور طبیعت دودھ پینے والے بچوں سے مختلف ہوتی ہے وہ اولاد سے ہی معمولی اور عام غذائیں کھا سکتے ہیں بشرطیکہ کھلانے کے لئے کوئی شفیق نگرانی موجود ہو۔ چنانچہ بچوں ہی مرغی کا بچہ اندھے سے نکلتا ہے اپنی غذا ڈھونڈنے لگتا ہے اور ماں چُن چُن کر غذا اس کے سامنے ڈالتی جاتی ہے اور منہ میں لے لے کر کھانے کا طریقہ بتاتی جاتی ہے یا ایسا کرتی ہے کہ خود کھا لیتی ہے مگر ہضم نہیں کرتی، اپنے اندر اُسے ہلکا اور نرم بنا کر محفوظ رکھتی ہے اور جب بچہ اپنی غذا کے لئے منہ کھولتا ہے تو اس میں اتار دیتی ہے۔

پھر اس سے بھی عجیب تر نظامِ ربوبیت کا معنوی پہلو ہے ربوبیتِ معنوی | حاج میں زندگی اور پرورش کا کتنا ہی سروسامان کیا جاتا، مفید نہیں ہو سکتا تھا اگر ہر وجود کے اندر اُس سے کام لینے کی ٹھیک ٹھیک استعداد و دیعت نہ ہوتی پس یہ ربوبیت ہی کا فیضان ہے کہ ہر مخلوق کی ظاہری اور باطنی بناوٹ اس طرح کی واقع ہوئی ہے کہ اُس کی ہر قوت اس کے سامانِ پرورش کی نوعیت کے مطابق ہوتی ہے اور اس کی ہر چیز اُسے زندہ رہنے اور نشو و نما پانے میں مدد دیتی ہے

ہوا کے لئے ہے، قطب شمالی کے قرب و جوار کا یہ کچھ خط استوا کے قریب میں نظر نہیں آسکتا اور منطقہ حارہ کے جانور منطقہ بارودہ میں مفقود ہیں اور یہی قانونِ فطرت یا قانونِ تقدیر ہے۔ آئیے اب ہم ربوبیت کے دوسرے عنصر یعنی ہدایت پر نظر ڈالیں۔

ہدایت اس کے مختلف مراتب و اقسام ہیں جن کی تفصیل آگے آئے گی، یہاں صرف اُس ابتدائی مرتبہ ہدایت کا ذکر کرنا ہے جو تمام مخلوقات پر اُن کی پرورش کی ضروری راہیں کھولتا، انھیں زندگی کی راہ پر لگانا اور ضروری زندگی کی طلب و حصول میں رہنمائی کرتا ہے۔ فطرت کی یہ ہدایت ربوبیت کی ہدایت ہے اور اگر یہ ہدایت ربوبیت کی دستگیر نہ ہوتی تو ممکن نہ تھا کہ کوئی مخلوق بھی دنیا کے سامانِ حیات و پرورش سے فائدہ اٹھا سکتی اور زندگی کی سرگرمیاں ظہور میں آسکتیں۔ اس کے بغیر سازِ ہستی ہی خاموش ہو جاتا قرآن کہتا ہے کہ یہ ہدایت، وجدان کا فطری الہام اور حواس و ادراک کی قدرتی استعداد ہے۔ یہ فطرت کی وہ رہنمائی ہے جو ہر مخلوق کے اندر پہلے وجدان کا الہام بن کر نمودار ہوتی ہے پھر حواس و ادراک کا چراغ روشن کر دیتی ہے یہی وہ باطنی قوت ہے جو ہر مخلوق کو زندگی اور پرورش کی راہوں پر لگا دیتی ہے۔ انسان کا بچہ ہو یا حیوان کا جُول ہی شکمِ مادر سے باہر آتا ہے جہتی طور پر معلوم کر لیتا ہے کہ اس کی غذا ماں کے سینے میں ہے اور جب پستانِ منہ میں لیتا ہے تو خود بخود انھیں چوسنا شروع کر دیتا ہے۔ بلی کے

خلقت و زندگی کے لئے ایسا ہی اندازہ مقرر کر دیا ہے۔ اس کا یہ قانونِ تقدیر صرف حیوانات و نباتات ہی کے لئے نہیں ہے بلکہ کائناتِ ہستی کی ہر چیز کے لئے ہے یہاں تک کہ سیاروں کا نظام بھی اسی سے وابستہ ہے:-

وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ۖ
ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
اور (دیکھو) سورج کے لئے جو قرار گاہ ٹھہرای
گئی ہے، وہ اسی پر چلتا ہے اور یہ عزیز و
علیم خدا کی اس کے لئے تقدیر ہے۔ (۳۶: ۳۸)

مخلوقات اور اس کے گرد پوش کی مطابقت کا یہی قانون ہے جس نے دونوں میں باہم گرنا سبب پیدا کر دی ہے اور ہر مخلوق اپنے چاروں طرف وہی پاتی ہے جس میں اس کے لئے پرورش اور نشوونما کا سامان ہوتا ہے اڑنیوالا پرند تیرنے والی مچھلی، چلنے والے چوپائے، رینگنے والے حشراتِ ان میں سے ہر ایک کو ویسا ہی جسم ملا ہے جو اس کے گرد پوش کے لئے موزوں ہے۔ دریا میں پرند نہیں پیدا ہوتا اس لئے کہ یہ گرد پوش اس کے تقاضائے پرورش کے مطابق نہیں، خشکی میں مچھلی پیدا نہیں ہوتی کیونکہ خشکی اس کی حیات کے لئے موزوں نہیں۔ اگر فطرت کی اس تقدیر کے خلاف ایک خاص گردو پوش کی مخلوق دوسرے قسم کے ماحول میں چلی جاتی ہے تو یا تو وہاں زندہ نہیں رہتی یا زندہ رہتی ہے تو پھر تدریج اس کی جسمانی ساخت اور طبیعت بھی ویسی ہی ہو جاتی ہے جیسی اس گرد پوش میں ہونی چاہئے پھر ان میں سے ہر نوع کے لئے مقامی موثرات کے مختلف گرد پوش ہیں، سرد آب و ہوا کی پیداوار سرد آب و ہوا کے لئے ہی ہے اور گرم آب و ہوا کی مخلوق گرم آب و

جس کا الہام ہر مخلوق کے اندر اپنی نمود رکھتا ہے اور جو اُن پر زندگی اور پرورش کی تمام راہیں کھول دیتا ہے۔

ہدایت کا دوسرا مرتبہ حواس اور درکاتِ ذہنی کی ہدایت ہے اگرچہ حیوانات اُس جوہرِ دماغ سے محروم ہیں جسے فکر و عقل سے تعبیر کیا جاتا ہے تاہم فطرت نے انھیں بھی اُن کی ضرورت کے مطابق احساس و ادراک کی اتنی قوت عطا کر دی ہے جو انھیں اپنی زندگی اور معیشت کے لئے درکار تھی اور جس کی مدد سے وہ اپنے رہنے سہنے، کھانے پینے، تولید و تناسل اور حفاظت و نگرانی کے تمام وظائفِ حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیتے رہتے ہیں لیکن حواس و ادراک کی یہ ہدایت ہر حیوان کے لئے ایک ہی طرح کی نہیں ہے بلکہ ہر ایک کو اُس کی ضرورت اور مقتضیات کے مطابق عطا کی گئی ہے۔ حیوانی کی قوتِ شامہ بہت دور رس ہوتی ہے اس لئے کہ اسی قوت کے ذریعہ اُسے اپنی غذا حاصل کرنا ہوتی ہے۔ چیل اور عقاب کی نگاہ بہت تیز ہوتی ہے کیونکہ اگر ان کی نگاہ تیز نہ ہو تو بلندی میں پرواز کرتے ہوئے وہ اپنا شکار نہ دیکھ سکیں۔ یہ سوال بالکل غیر ضروری ہے کہ حیوانات کے حواس و ادراک کی یہ حالت اول و ن سے تھی یا احوال و ظروف کی ضروریات اور قانونِ مطابقت کے موثرات سے بتدریج ظہور میں آئی اُس لئے کہ خواہ کوئی صورت ہو بہر حال یہ فطرت کی بخشی ہوئی استعداد ہے۔

اب یہ بات واضح ہو گئی ہوگی کہ قرآن کے مطابق ہر مخلوق کے لئے اُس کی

بچوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ ابھی ابھی پیدا ہوئے ہیں، اُن کی آنکھیں بھی نہیں کھلی ہیں لیکن ماں جوشِ محبت میں انھیں چاٹ رہی ہے اور وہ اس کے سینے پر منہ مار رہے ہیں۔ یہ بچے جس نے عالمِ رستی میں ابھی ابھی قدم رکھا ہے جسے خارج کے موثرات نے چھوٹا کر نہیں، جلتی طور پر معلوم کر لیتا ہے کہ اُسے پستانِ منہ میں لے لینا چاہئے اور اس کی غذا کا سرچشمہ یہیں ہے۔ یہی وہ وجدانی ہدایت ہے جو قبل اس کے کہ حواس و ادراک کی روشنی نمودار ہو بچے کو اس کی پرورش و زندگی کی راہوں پر لگا دیتی ہے۔

اگر تمہارے گھر میں بلی ہے تو تم نے دیکھا ہوگا کہ جب وہ حاملہ ہوتی ہے تو کیا کرتی ہے؟ سمجھو کہ وہ پہلی مرتبہ حاملہ ہوتی ہے اس حالت کا اُسے کوئی تجربہ نہیں لیکن جوں ہی وضع حمل کا وقت قریب آتا ہے وہ کسی محفوظ گوشے کی جستجو شروع کر دیتی ہے اور کسی مناسب جگہ کے لئے مکان کا ایک ایک کونہ دیکھتی پھرتی ہے پھر خود بخود ایک علیحدہ اور محفوظ ترین گوشہ چھا لیتی ہے اور وہاں بچہ دیتی ہے، پھر یکا یک اس کے اندر بچے کی حفاظت کی طرف سے ایک مجہول خطرہ پیدا ہو جاتا ہے اور وہ یکے بعد دیگرے اپنی جگہ بدلتی رہتی ہے، یہ کون سی قوت ہے جو بلی کے اندر یہ خیال پیدا کر دیتی ہے کہ وہ اپنے پیدا ہونے والے بچے کے لئے کوئی محفوظ جگہ تلاش کرے کیونکہ عنقریب اُسے ایسی جگہ کی ضرورت ہوگی؟ یہ کونسا الہام ہے جو اُسے خبردار کر دیتا ہے کہ بلا بچوں کا دشمن ہے اور اُن کی بوسوں گھٹتا پھرتا ہے اس لئے جگہ بدلتے رہنا چاہئے۔ بلاشبہ یہ ربوبیتِ الہی کی وجدانی ہدایت ہے۔

بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً

لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ (۲۹: ۳۳)

مصلحت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور بلاشبہ

اس بات میں ارباب ایمان کے لئے

(معرفت حق کی) ایک بڑی ہی نشانی ہے۔

رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَٰذَا بَاطِلًا

(۳۰: ۹۱)

اے ہمارے پروردگار! یہ سب کچھ تو نے

اس لئے نہیں پیدا کیا ہے کہ نحض ایک

بیکار و عبث سا کام ہو۔

تخلیق کے اس مقصدی پہلو کو مولانا آزاد نے تخلیق بالحق سے تعبیر

کیا ہے۔ ”بالحق“ کا لفظ قرآن میں کئی جگہ آیا ہے جس کا مقصد اس بات پر

توجہ دلانا ہے کہ کائناتِ ہستی کی کوئی چیز ایسی نہیں جس میں زندگی کے لئے

افادہ و فیضان نہ ہو، فطرتِ خودیہ چاہتی ہے کہ وہ جو کچھ بنائے اس طرح

بنائے کہ اس میں وجود اور زندگی کے لئے نفع و راحت ہو :-

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

يَكْوُرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَيَكْوُرُ

النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ

الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي

لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ط (۳۹: ۵)

اس نے آسمانوں اور زمینوں کو حکمت

و مصلحت کے ساتھ پیدا کیا ہے اس نے

رات اور دن کے اختلافات اور ظہور کا ایسا

انتظام کر دیا کہ رات دن پر لپٹی جاتی ہے

اور دن رات پر لپٹا آتا ہے اور سورج اور

چاند دونوں کو اس کی قدرت نے مسخر

کر رکھا ہے سب (اپنی اپنی جگہ) اپنے مقرر

وقت تک کے لئے گردش کر رہے ہیں۔

پرورش و معیشت کا ایک مکمل نظام کار فرما ہے جو ربوبیتِ الہی کا منظر ہے
یہی ربوبیت ہے جس نے ہر وجود کو اس کی ساخت اور بناوٹ کے لحاظ سے
مناسب و موزوں سامان پرورش (تسویہ) عطا کیا اور ہر مخلوق کے لئے اس
کے خواص کے مطابق ایک خاص طرح کا اندازہ (تقدیر) ٹھہرا دیا اور پھر ہر
مخلوق کو ایک ایسا خارجی اور معنوی ادراک (ہدایت، بخشاکہ وہ دنیا کے
سامانِ حیات سے پرورش و معیشت کا پوری طرح فائدہ اٹھاسکے۔ قرآن
نے ربوبیت کے ان مراتب کا بطور خاص ذکر کیا ہے۔ قرآن کہتا ہے:-

الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۖ وَ
الَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ

وہ پروردگار عالم جس نے پیدا کیا پھر آ
ٹھیک ٹھیک درست کر دیا اور جس نے

ہر وجود کے لئے ایک اندازہ ٹھہرا دیا پھر (۳: ۸۷)

اس پر راہ (عمل) کھول دی۔

غایتِ حقیقی | اس طرح قرآن نے اُن مظاہر تخلیق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جو کائناتِ حیات میں سرگرم عمل ہیں، ربوبیتِ الہی کے مراتب بیان کئے ہیں جس کی غرض و غایت یہ ہے کہ نہ صرف توحیدِ الہی کا ثبوت فراہم کیا جائے بلکہ ذہن انسانی پر یہ امر بھی آشکارا کر دیا جائے کہ کائناتِ خلقت اور اس کی ہر مخلوق کی بناوٹ کچھ اس طرح واقع ہوئی ہے کہ ہر چیز ایک خاص مقصد کے تحت ایک خاص نظام و قانون میں باہم درگزر منسلک ہے اور کوئی چیز نہیں جو حکمت و مصلحت سے خالی ہو۔

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو حکمت اور

اور ان کے ویسے ہی نتائج برآمد نہ ہوں۔ جو قانونِ فطرت دنیا کی ہر چیز میں اچھے بُرے کا امتیاز رکھتا ہے کیا انسان کے اعمال میں امتیاز سے غافل ہو جائے گا؟

اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اخْتَرَجُوا
السَّيِّئَاتِ اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ
اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ !
سَوَاءٌ تَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ وَخَلَقَ
اللَّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
بِالْحَقِّ وَلِیُجْزٰی كُلَّ نَفْسٍ
بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا یُظْلَمُونَ
(۲۵: ۲۱: ۲۲)

جو لوگ برائیاں کرتے ہیں کیا وہ سمجھتے
ہیں ہم انہیں ان لوگوں جیسا کر دیں گے
جو ایمان لائے اور جن کے اعمال اچھے
ہیں؟ یعنی دونوں برابر ہو جائیں زندگی
میں بھی اور موت میں بھی؟ اگر ان لوگوں
کی فہم و دانش کا فیصلہ یہی ہے تو کیا
ہی برا ان کا فیصلہ ہے! اور حقیقت یہ
ہے کہ اللہ نے آسمانوں کو اور زمین کو
حکمت و مصلحت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور
اس لئے پیدا کیا ہے کہ ہر جان اپنی کمائی
کے مطابق بدلہ پالے اور ایسا نہیں ہوگا
کہ ان کے ساتھ نا انصافی ہو۔

معاد یا مرنے کے بعد کی زندگی پر بھی اسی ”تخلیقِ بالحق“ سے استشہاد
کیا گیا ہے کائنات کی ہر چیز کوئی نہ کوئی مقصد اور منتہی رکھتی ہے پس ضروری
ہے کہ انسانی وجود کے لئے بھی کوئی نہ کوئی مقصد اور منتہی ہو اور یہ منتہی آخرت
کی زندگی ہے کیونکہ یہ تو نہیں ہو سکتا کہ کائناتِ ارضی کی یہ بہترین مخلوق

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ
ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ
مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ
وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ
إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ○ (۱۰: ۵)

وہ (کار فرمائے قدرت) جس نے سورج کو
درخشندہ اور چاند کو روشن بنایا اور پھر
چاند کی گردش کے لئے منزلیں ٹھیرا دیں تاکہ
تم برسوں کی گنتی اور اوقات کا حساب معلوم
کر لو۔ بلاشبہ اللہ نے یہ سب کچھ پیدا نہیں
کیا ہے مگر حکمت و مصلحت کے ساتھ وہ ان
لوگوں کے لئے جو جاننے والے ہیں (علم و
معرفت کی) نشانیاں انکے الگ الگ کر کے
واضح کر دیتا ہے۔

فطرت کے جمال و زیبائی کے لئے بھی یہی ”بالحق“ کا لفظ استعمال کیا
ہے یعنی فطرت کائنات میں تحسین و آرائش کا قانون کام کر رہا ہے جو چاہتا
ہے کہ جو کچھ بنے ایسا بنے کہ اس میں حسن و جمال اور خوبی و کمال ہو۔

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ
مُصَوِّرَكُمْ (۶۳: ۳)

اس نے آسمانوں کو اور زمینوں کو حکمت و
مصلحت کے ساتھ پیدا کیا اور تمہاری صورتیں
بنائیں تو نہایت حسن و خوبی سے بنائیں۔

اسی طرح وہ قانون مجازات پر (یعنی جزا و سزا کے قانون پر) اسی تخلیق
بالحق سے استشہاد کرتا ہے، دنیا میں ہر چیز کوئی نہ کوئی خاصہ رکھتی ہے جو اپنے
عمل سے ایک خاص نتیجہ پیدا کرتی ہے اور یہ تمام خواص و نتائج لازمی اور
اٹل ہیں، پھر کیونکر ممکن ہے کہ انسانی اعمال میں بھی اچھے اور بُرے خواص ہوں

پرورش کرتی ہے اور اسی لئے ایسی تمام صفات سے متصف ہے جس کی جلوہ آرائی کے بغیر نظام کائنات کا ایسا کامل اور بے عیب کارخانہ ہرگز وجود میں نہیں آسکتا تھا۔

وہ سوال کرتا ہے کہ کیا انسانی وجدان یہ باور کر سکتا ہے کہ نظامِ حیات کا یہ سارا کارخانہ خود بخود عالمِ وجود میں آگیا ہے اور کوئی ارادہ کوئی حکمت اس کے اندر کار فرما نہیں ہے؟ کیا یہ ممکن ہے کہ اس کارخانہ وجود کا کوئی کار ساز نہ ہو؟ کیا یہ پورا نظامِ حیات محض ایک اندھی بہری فطرت، بے جان مادے اور بے حس الکتروں کا منظر ہے اور عقل و ارادہ رکھنے والی کوئی ہستی موجود نہیں ہے؟

اگر ایسا ہی ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ پروردگاری اور کار سازی کا عمل تو ہر جگہ موجود ہے، مگر کوئی پروردگار اور کار ساز موجود نہیں، نظم موجود ہے مگر ناظم موجود نہیں، رحمت موجود ہے مگر کوئی رحیم موجود نہیں، یعنی سب کچھ موجود ہے مگر کوئی موجود نہیں۔ انسان کی فطرت مشکل سے ہی یہ باور کر سکتی ہے کہ عمل بغیر کسی عامل کے، نظم بغیر کسی ناظم کے، قیام بغیر کسی قیوم کے، عمارت بغیر کسی معمار کے، نقش بغیر نقاش کے یعنی سب کچھ بغیر کسی موجود کے ظہور پذیر ہو سکتا ہے۔ اس کا وجدان پکاراٹھتا ہے کہ ایسا ہونا ممکن نہیں۔ اس کی فطرت اپنی بناوٹ میں ایک ایسا سانچہ لیکر آئی ہے جس میں یقین و ایمان ہی ڈھل سکتا ہے۔ شک اور انکار کی اس میں سمائی نہیں۔

صرف اسی لئے پیدا کی گئی ہو کہ پیدا ہوا اور چند دن جی کر فنا ہو جائے۔
 أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ
 مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَبَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ
 وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا
 مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ
 لَكُفْرٌ ۚ وَنَ ۝ (۳۰ : ۸)

کیا ان لوگوں نے کبھی اپنے دل میں اس
 بات پر غور نہیں کیا کہ اللہ نے آسمانوں
 اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے
 محض بیکار و عبث نہیں بنایا ہے ضروری
 ہے کہ حکمت و مصلحت کے ساتھ بنایا ہو
 اور اس کے لئے ایک مقررہ وقت ٹھہرا دیا
 ہو اصل یہ ہے کہ انسانوں میں بہت سے
 لوگ ایسے ہیں جو اپنے پروردگار کی طاعت
 سے یک قلم منکر ہیں۔

ربوبیت :- توحید پر استدلال | اس موقع پر یہ بات بطور خاص قابلِ غور ہے
 کہ قرآن نے مظاہر کائنات کے جن
 مقاصد و مصالح سے استدلال کیا ہے ان میں سب سے زیادہ عام استدلال
 ربوبیت کا استدلال ہے مثلاً توحید باری کے تعلق سے اس کا استدلال
 یہ ہے کہ کائنات کے تمام اعمال و مظاہر کا اس طرح واقع ہونا کہ ہر چیز
 پرورش کرنے والی اور ہر تاثیر زندگی بخشنے والی ہے اور پھر ایک ایسے
 نظامِ ربوبیت کا موجود ہونا جو ہر حالت کی رعایت کرتا اور ہر طرح کی مناسبت
 ملحوظ رکھتا ہے، ہر انسان کو وجدانی طور پر یقین دلا دیتا ہے کہ ایک ایسی
 ہستی موجود ہے جو ساری کائنات کو زندگی بخشتی ہے اور تمام مخلوقات کی

اُس کے اندر جاگ اٹھے گی یہی وجہ ہے کہ قرآن خود انسان کی فطرت ہی سے انسان پر حجت لاتا ہے :-

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ
مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ
مِنَ الْحَيِّ ۖ وَمَنْ يُدْبِرُ الْأَمْرَ
فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۚ فَقُلْ
أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ فَذَلِكُمُ اللَّهُ
رَبُّكُمُ الْحَقُّ ۚ فَمَاذَا بَعَدَ
الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَإِنِّي
تَضَرَّعُونَ ۝ (۱۰: ۳۰)

وہ کون ہے جو آسمان میں پھیلے ہوئے کار خاں
سے اور زمین کی وسعت میں پیدا ہونے والے
سامانِ رزق سے تمہیں روزی بخش رہا ہے؟ وہ
کون ہے جس کے قبضہ میں تمہارا سنا اور دیکھا ہے؟
وہ کون ہے جو بے جان سے جاندار کو اور جاندار
بے جان کو نکالتا ہے؟ اور پھر وہ کون سی ہستی ہے
جو یہ تمام کارخانہ خلقت اس نظم و نگرانی کے
ساتھ چلا رہی ہے؟ (اے پیغمبر) یقیناً وہ رب ہے خدایا
بول اٹھیں گے، اللہ ہے (اس کے سوا کون ہو سکتا
ہے) اچھا تم ان سے کہو جب تمہیں اس بات سے
انکار نہیں تو پھر کیوں ایسا کہ غفلت و سرکشی سے
نہیں بچتے؟ ہاں بیشک یہ اللہ ہی ہے جو تمہارا
پروردگار برحق ہے اور جب یہ حق ہے تو حق کے
ظہور کے بعد اسے نہ ماننا گمراہی نہیں تو ادا کیا ہے
(افسوس تمہاری سمجھ پر) تم (حقیقت سے منہ پھرتے)

کہاں جا رہے ہو؟

ایک دوسرے موقع پر قرآن پوچھتا ہے :-

قرآن کہتا ہے 'یہ بات انسان کے وجدانی اذعان کے خلاف ہے کہ وہ نظامِ کائنات کا مطالعہ کرے اور ایک ایسی ہستی کا یقین جو رب العین ہے اس کے اندر جاگ نہ اٹھے۔ وہ کہتا ہے کہ غفلت کی سرشاری اور سرکشی کے سببان میں انسان ہر چیز کا منکر ہو سکتا ہے لیکن اپنی فطرت سے انکار نہیں کر سکتا۔ وہ ہر چیز کے خلاف جنگ کر سکتا ہے لیکن اپنی فطرت کے خلاف ہتھیار نہیں اٹھا سکتا۔ وہ جب اپنے چاروں طرف زندگی اور پروردگاری کا ایک عالمگیر کارخانہ پھیلا ہوا دیکھتا ہے تو اُس کی اپنی فطر اُس کا اندرون صدا دیتا ہے کہ جو کچھ وہ دیکھ رہا ہے ضرور کوئی نہ کوئی اُس کا بنانے والا اور پیدا کرنے والا بھی ہے۔

یاد رکھنا چاہئے کہ قرآن کا اسلوب بیان یہ نہیں ہے کہ نظری مقدمات اور ذہنی سلّمات کی شکلیں ترتیب دے اور پھر اُن پر دلیل و برہان کی عمارتیں اٹھائے بلکہ وہ انسان کے فطری وجدان و ذوق سے مخاطب ہوتا ہے۔ وہ کہتا ہے 'خدا پرستی کا جذبہ انسانی فطرت کا خمیر ہے۔ اگر ایک انسان اُس سے انکار کرنے لگتا ہے تو یہ اُس کی غفلت ہے اور ضروری ہے کہ اُسے غفلت سے چونکا دینے کے لئے دلائل پیش کئے جائیں لیکن یہ دلائل ایسے نہیں ہونے چاہئیں جو محض ذہنی کاوشوں کا منظر ہوں بلکہ ایسے ہونے چاہئیں جو اس کے نہان خانہ دل پر دستک دیں اور اس کے فطری وجدان کو بیدار کر دیں۔ اگر اُس کا وجدان بیدار ہو گیا تو پھر اثباتِ ایمان کے لئے بحث و دلیل کی کوئی ضرورت باقی نہ رہے گی بلکہ خود بخود ایمان کی روح

يَدَنِي رَحْمَتِهِ ۖ ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۚ
 تَعَالٰى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝
 اَمَّنْ يَّبْدُوْا الْخَلْقَ ثُمَّ يَّعِيْدُهُ
 وَمَنْ يَّرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
 وَالْاَرْضِ ۚ ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۚ
 قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ اِنْ
 كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝

(۶۲ : ۶۱ : ۲۷)

زمین کا جانشین بنایا ہے؟ کیا اللہ کے ساتھ
 کوئی دوسرا بھی ہے؟ (افسوس تمہاری غفلت)
 بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ تم نصیحت پذیر ہو۔ اچھا
 بتلاؤ وہ کون ہے جو صحراؤں اور سمندروں کی
 تارکیوں میں تمہاری رہنمائی کرتا ہے؟ وہ کون ہے
 جو بارانِ رحمت سے پہلے خوشخبری دینے والی
 ہوائیں چلا دیتا ہے؟ کیا اللہ کے ساتھ کوئی
 دوسرا بھی معبود ہے؟ (ہرگز نہیں) اللہ کی ذات
 اس ساجھے سے پاک و منزہ ہے جو لوگ اس کی
 معبودیت میں ٹھہرا رہے ہیں۔ اچھا بتلاؤ وہ
 کون ہے جو مخلوقات کی پیدائش شروع کرتا ہے
 اور پھر اُسے دھرتا ہے اور وہ کون ہے جو آسمان
 و زمین کے کارخانہ ہائے رزق سے تمہیں روزی
 دے رہا ہے؟ کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود
 بھی ہے؟ (اے پیغمبر، ان سے کہو اگر تم اپنے
 رویہ میں) سچے ہو اور انسانی عقل و بصیرت
 کی اس عالمگیر شہادت کے خلاف تمہارے پاس
 کوئی دلیل ہے، تو اپنی دلیل پیش کرو۔

ان سوالات میں سے ہر سوال اپنی جگہ ایک مستقل دلیل ہے کیونکہ ان میں

اَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ وَاسْزَلْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۚ فَانْبَتْنَا بِهٖ حَدَآئِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ
 مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْبِتُوْا شَجَرَهَا ۚ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُوْنَ ۚ اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّ جَعَلَ خِلَالَهَا اَنْهَارًا وَّ جَعَلَ لَهَا رَوَاسِیَ وَّ جَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۚ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ
 اَمَّنْ يَّجْبِیْ الْمُضْطَرٰ اِذَا دَعَاہُ وَیَكْشِفُ السُّوْءَ وَّ یَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ الْاَرْضِ ۚ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ۚ قَلِیْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۚ اَمَّنْ یَّهْدِیْکُمْ فِی ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَّمَنْ یُّرْسِلُ الرِّیْحَ بُشْرًا بَیِّنَ

وہ کون ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور جس نے تمہارے لئے پانی برسایا پھر اس آبپاشی سے خوشنما باغ اُگائے حالانکہ تمہارے بس کی یہ بات تھی کہ ان باغوں کے درخت اُگاتے؟ کیا ان کاموں کا کرنے والا، اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود بھی ہے؟ افسوس ان لوگوں کی سمجھ پر حقیقت حال کتنی ہی ظاہر ہو، مگر یہ وہ لوگ ہیں جن کا شیوہ ہی کج روی ہے اچھا بتلاؤ وہ کون ہے جس نے زمین کو زندگی و معیشت کا ٹھکانا بنادیا اس کے درمیان نہریں جاری کر دیں اس کی (درستی کے لئے) پہاڑ بلند کر دئے اور دریاؤں میں (یعنی دریا اور سمندر میں) ایسی دیوار حائل کر دی کہ دونوں اپنی اپنی جگہ محدود رہیں، کیا اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا بھی ہے؟ افسوس! کتنی واضح بات ہے، مگر ان لوگوں میں اکثر ایسے ہیں جو نہیں جانتے! اچھا بتلاؤ وہ کون ہے جو بیقرار دلوں کی پکار سنتا ہے جب وہ (ہر طرف سے مایوس ہو کر) اسے پکارنے لگتے ہیں اور ان کا درد و کھٹال دیتا ہے؟ اور وہ کہ اس نے تمہیں

گیہوں کا ایک دانہ! اچھا! گیہوں کا ایک دانہ اپنی پختگی پر رکھ لو اور اس کے پیدائش سے لے کر اس کی پختگی و تکمیل تک کے تمام مرحلوں پر غور کرو! کیا یہ ایک حقیر سا دانہ بھی وجود میں آسکتا تھا اگر تمام کارخانہ بندی ایک خاص نظم و ترتیب کے ساتھ اس کی بناوٹ میں سرگرم نہ رہتا؟ اور اگر دنیا میں ایسا باقاعدہ نظام اشتراکیت موجود ہے تو کیا یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی اس کا ناظم اور کارفرما نہ ہو؟

سورہ نحل میں یہی استدلال ایک دوسرے پیرایہ میں نمودار ہوا ہے۔
 وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۖ
 نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ
 بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا
 سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ۝ وَمِنْ
 ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ
 تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا
 حَسَنًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
 لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

اور (دیکھو یہ چار پائے جنہیں تم پالتے ہو ان میں تمہارے غور کرنے اور نتیجہ نکالنے کی کتنی بڑی عبرت ہے؟ ان کے جسم سے ہم خون و کثافت کے درمیان دودھ پیدا کر دیتے ہیں جو پینے والوں کے لئے بے غل و غش مشروب ہوتا ہے (اسی طرح) کھجور اور انگور کے پھل ہیں جن سے نشہ کا عرق اور اچھی غذا دونوں طرح کی چیزیں حاصل کرتے ہو۔ بلاشبہ اس بات میں ارباب عقل کے لئے

(ربوبیت الہی کی) بڑی ہی نشانی ہے۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّخْلِ
 أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا
 وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝

اور (پھر دیکھو) تمہارے پروردگار نے شہد کی کھی کی طبیعت میں یہ بات ڈال دی کہ پہاڑوں میں اور درختوں میں اور ان ٹیلوں میں جو اُل

ہر سوال کا صرف ایک ہی جواب ہے اور وہ فطرتِ انسانی کا عالمگیر اور مسلمہ اذعان ہے۔ قرآن کے وہ بے شمار مقامات جن میں کائناتِ ہستی کے سرسازگار پرورش اور نظامِ ربوبیت کی کارساز یوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ دراصل قرآنی استدلال کی بنیادیں اور اسی سے توحیدِ الہی کی تائید ہوتی ہے۔

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۚ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ۚ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۚ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۚ وَعَيْنَبًا وَقَضْبًا ۚ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ۚ وَحَدَّائِقَ غُلَبًا ۚ وَفَالِكِهَةً وَآبَا ۚ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۚ (۸۰: ۲۳: ۳۲)

انسان اپنی غذا پر نظر ڈالے (جو شب و روز اس کے استعمال میں آتی ہے) ہم پہلے زمین پر پانی برساتے ہیں پھر اس کی سطح شق کر دیتے ہیں پھر اس کی روئیدگی سے طرح طرح کی چیزیں پیدا کر دیتے ہیں۔ اناج کے دانے، انگور کی بیلے، کھجور کے خوشے، سبزی ترکاری، زیتون، تھیل درختوں کے جھنڈ، قسم قسم کے میوے، طرح طرح کا چارہ (اور یہ سب کچھ کس کے لئے؟) تمہارے فائدے کے لئے اور تمہارے جانوروں کے لئے؟

ان آیات میں ”فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ“ کے زور پر غور کرو۔ انسان کتنا ہی غافل ہو جائے اور حقائقِ زندگی سے کتنا ہی اعراض کرے لیکن وہ اہلِ حقیقت کی وسعت اور ہمہ گیری کا یہ حال ہے کہ وہ کسی حال میں بھی اس کی نگاہوں سے اوجھل نہیں ہو سکتیں۔ ایک انسان دنیا کے تمام مظاہر کی طرف سے آنکھیں بند کر لے لیکن اپنی غذا کے ذرائع کی طرف سے بہر حال آنکھیں بند نہیں کر سکتا جو غذا اُس کے سامنے رکھی ہے اس پر نظر ڈالے، یہ کیا ہے؟

اَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۚ
 اَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ اَمْ نَحْنُ
 الزَّارِعُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ
 لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ
 تَفَكُّهُونَ ۝ اِنَّا لَمُغْرِمُونَ ۝
 بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۝
 اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي
 تَشْرَبُونَ ۚ اَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوهُ
 مِنَ الْمُزْنِ اَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ
 لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ اُجَاجًا
 فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۝ اَفَرَأَيْتُمُ
 النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۚ
 اَنْتُمْ اَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا
 اَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝ نَحْنُ
 جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَفِتْنَةً
 لِلْمُتَّقِينَ ۝ (۵۶: ۶۳ تا ۷۳)

اچھا تم نے اس بات پر غور کیا کہ جو کچھ تم
 کشت کاری کرتے ہو اُسے تم اگاتے ہو یا ہم
 اگاتے ہیں؟ اگر ہم چاہیں تو اُسے چوراچورا
 کر دیں اور تم صرف یہ کہنے کے لئے رہ جاؤ
 کہ افسوس! ہمیں تو اس نقصان کا ادا
 ہی دینا پڑے گا بلکہ ہم تو اپنی محنت کے
 سارے فائدوں سے ہی محروم ہو گئے۔
 اچھا تم نے یہ بات بھی دیکھی کہ یہ پانی جو
 تمہارے پینے میں آتا ہے اسے کون برساتا
 ہے؟ اگر ہم چاہیں تو اسے سمندر کے پانی
 کی طرح کڑوا کر دیں، پھر کیا اس نعمت کے
 لئے ضروری نہیں کہ تم شکر گزار ہو؟ اچھا
 تم نے یہ بات بھی دیکھی کہ یہ آگ جو تم سداگت
 ہو تو اس کے لئے لکڑی تم نے پیدا کی یا ہم
 پیدا کر رہے ہیں؟

اسی طرح وہ تخلیق بالحق سے معاویا
 ربوبیت۔ وجودِ معاویہ پر استدلال
 حیات بعد الممات پر بھی استدلال
 کتاب یہی وہ منزل ہے جس کی طرف پورا کائنات چلا جا رہا ہے، کیونکہ ممکن ہے

ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۖ غرض کے لئے بلند کردی جاتی ہیں اپنے لئے گھر
فَاسْلِكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا ۚ بنائے پھر ہر طرح کے پھولوں سے رس چوستے پھر
يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ ۖ اپنے پروردگار کے ٹھیرائے ہوئے طریقوں پر
مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ ۖ کامل فرمانبرداری کے ساتھ گامزن ہوئیں۔
لِلنَّاسِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ (چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ) اس کے شکم سے مختلف
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ رنگتوں کا رس نکلتا ہے جس میں انسان کے لئے

(۱۶ : ۶۶ : ۶۹)

شفاء ہے۔ بلاشبہ اس بات میں ان لوگوں کے

لئے جو غور و فکر کرتے ہیں ربوبیت الہی کی حجاب

آفرینیوں کی بڑی ہی نشانی ہے۔

جس طرح قرآن نے وجودِ حقائق کے ثبوت میں جا بجا خلقت سے
استدلال کیا ہے اسی طرح وہ نظامِ حیات اور تخلیقِ کائنات کے احوال سے
ربوبیت کا بھی استدلال کرتا ہے یعنی دنیا میں ہر چیز مرئوب ہے اس لئے
ضروری ہے کہ کوئی رب بھی ہو۔ اور دنیا میں ربوبیتِ کامل اور بے داغ
ہے اس لئے ضروری ہے کہ وہ رب بھی کامل ہو اور بے داغ ہو۔

زیادہ واضح لفظوں میں اسے یوں ادا کیا جاسکتا ہے کہ ہم دیکھتے ہیں
دنیا میں ہر چیز ایسی ہے کہ اُسے پرورش کی احتیاج ہے اور اس کی پرورش
کے سامان مہیا ہیں پس ضروری ہے کہ کوئی پرورش کرنے والا بھی موجود ہو
یہ پرورش کرنے والا کون ہو سکتا ہے؟ یقیناً وہ نہیں ہو سکتا جو خود محتاجِ پرورش
ہو قرآن کی مندرجہ ذیل آیات اس استدلال پر مبنی ہیں:-

اصل یہ ہے کہ انسانوں میں بہت سے لوگ

ایسے ہیں جو اپنے پروردگار کی ملاقات سے

یک قلم منکر ہیں۔

یہاں تک ہم نے یہ بات اسی سادہ طریقے پر بیان کر دی جو قرآن کے بیان و خطاب کا طریقہ ہے لیکن اسی مطلب کو علمی بحث و گفتگو کے پیرائے میں یوں بیان کیا جاسکتا ہے کہ وجودِ انسان کرہٴ ارضی کے سلسلہٴ خلقت کی آخری اور اعلیٰ ترین کڑی ہے۔ مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ اگر پیدائشِ حیات سے لے کر انسانی وجود کی تکمیل تک کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے تو یہ ایک ناقابلِ شمار مدت کے مسلسل نشو و ارتقا کی تاریخ ہوگی۔ گویا فطرت نے لاکھوں کروڑوں برس کی ہمارے فرائض و صنایع سے کرہٴ ارض پر جو اعلیٰ ترین وجود تیار کیا ہے وہ انسان ہے ماضی کے لئے اس نقطہٴ بعید کا تصور کرو، جب ہمارا یہ کرہ سورج کے ملتہب کرہ سے الگ ہوا تھا نہیں معلوم کتنی مدت اس کے ٹھنڈے اور معتدل ہونے میں گزر گئی اور یہ اس قابل ہوا کہ زندگی کے عناصر اس میں نشو و نما پا سکیں اس کے بعد وہ وقت آیا جب اس کی سطح پر نشو و نما کی سب سے پہلی داغ بیل پڑی اور پھر نہیں معلوم کتنی مدت کے بعد زندگی کا وہ اولین تخم وجود میں آسکا جسے پروٹوپلازم (PROTO PLASM) کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے پھر حیاتِ عضوی کی نشو و نما کا دور شروع ہوا اور نہیں معلوم کتنی مدت اس پر گزر گئی کہ اس دور نے بسیط سے مرکب تک اور ادنیٰ سے اعلیٰ درجے تک ترقی کی منزلیں طے کیں یہاں تک کہ حیوانات کی ابتدائی کڑیاں ظہور میں آئیں اور پھر لاکھوں برس اس میں نکل گئے

کہ انسان کو محض اس لئے بنایا گیا ہو کہ وہ چند روز زندہ رہے پھر سترائے نہایت نابود ہو جائے۔ یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ انسان جو کرۂ ارضی کی بہترین مخلوق ہے اور جس کی جسمانی اور معنوی نشوونما کے لئے فطرت کائنات نے اس قدر اہتمام کیا ہے وہ کوئی بہتر استعمال اور بلند تر مقصد نہ رکھتا ہو؟ خالق کائنات نے جب ہر چیز کو ایک خاص غرض و غایت کے لئے تخلیق کیا ہے تو کیونکر باور کیا جاسکتا ہے کہ اس نے اپنے ایک بہترین مخلوق یعنی انسان کو محض اس لئے بنایا ہو کہ مہل اور بے نتیجہ چھوڑ دے۔

اَلْحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَّ اَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ۝ فَتَعَلٰی اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۚ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْکَرِیْمِ ۝ (۲۳ : ۱۱۵ : ۱۱۶)

کیا تم نے ایسا سمجھ رکھا ہے کہ ہم نے تمہیں بغیر عیب و آفات کے پیدا کیا ہے اور تم ہماری طرف لوٹنے والے نہیں؟ اللہ جو اس کا تئنا ہستی کا حقیقی حکمران ہے اس سے بہت بلند ہے کہ ایک بیکار و عبث فعل کرے۔ کوئی معبود نہیں ہے مگر وہ جو (جہانداری کے) عرشِ بزرگ کا پروردگار ہے۔

اَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوْنَ فِيْ اَنْفُسِهِمْ ۚ مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ وَاِنَّ کَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ لَکٰفِرُوْنَ ۝ (۳۰ : ۸)

کیا ان لوگوں نے اپنے دل میں کبھی اس بات پر غور نہیں کیا کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ اُن کے درمیان ہے محض بیکار و عبث نہیں بنایا ہے ضروری ہے کہ حکمت و مصلحت کے ساتھ بنایا ہو اور اس کے لئے ایک مقررہ وقت ٹھہرا دیا ہو

فَسَوِّى ۝ (۳۶: ۷۵) | علقہ سے اس کا ڈیل ڈول پیدا کیا گیا پھر
اس ڈیل ڈول کو ٹھیک ٹھیک دست کیا گیا۔

لَتَرْكِبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ | کہ تم کو درجہ بدرجہ ایک حالت سے دوسری
حالت پر پہنچنا ہے۔ (۱۹: ۸۴)

ربوبیت۔ وحی پر استدلال | اسی طرح قرآن نظام ربوبیت یا رحمت الہی
کے اعمال سے نیکی اور بدی کے اُن قوانین
پر بھی استدلال کرتا ہے جو حیات انسانی میں کار فرما ہیں اور وحی و رسالت
کی دلیل بھی پیش کرتا ہے۔ مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ جس رب العالمین نے ہر چیز
کی جسمانی نشوونما کے لئے ایسا نظام قائم کر رکھا ہے کیونکر ممکن ہے کہ اس نے
روحانی فلاح و سعادت کے لئے کوئی قانون قاعدہ مقرر نہ کیا ہو جس سے
انسان کی روحانی ضرورتوں کی تکمیل ہو۔

حَمْدُ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ | یہ اللہ کی طرف سے کتاب (ہدایت) نازل
مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ (۱۱: ۴۵) | کی جاتی ہے جو عزیز اور حکیم ہے۔

قرآن بیشک اُن لوگوں سے واقف ہے جو وحی الہی کے اصول پر
شبہ کرتے ہیں۔

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ | اور اللہ کے کاموں کی انھیں جو قدر شناسی
إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلٰی | کرنی تھی یقیناً انھوں نے نہیں کیا جب انھوں
بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ ۝ (۹۱: ۶) | نے یہ بات کہی کہ اللہ نے اپنے کسی بندے پر
کوئی چیز نازل نہیں کی۔

کہ یہ سلسلہ وجود انسانی تک مرتفع ہوا، پھر انسان کے جسمانی ظہور کے بعد اس کے ذہنی ارتقاء کا سلسلہ شروع ہوا اور بالآخر ہزاروں برس کے اجتماعی اور ذہنی ارتقاء کے بعد وہ انسان ظہور پذیر ہو سکا جو کثرۃ ارضی کے تاریخی عہد کا عقیل اور متمدن انسان ہے، گویا زمین کی پیدائش سے لے کر ترقی یافتہ انسان کی تکمیل تک جو کچھ گزر چکا ہے اور جو کچھ بنتا سنورتا رہا ہے وہ تمام تر انسان کی پیدائش و تکمیل ہی کی سرگزشت ہے۔

سوال یہ ہے کہ جس وجود کی پیدائش کے لئے فطرت نے اس درجہ اہتمام کیا ہے کیا یہ سب کچھ اس لئے تھا کہ وہ پیدا ہو، کھائے پئے اور مر کر فنا ہو جائے۔ قدرتی طور پر اسی سلسلہ میں ایک دوسرا سوال بھی پیدا ہوتا ہے کہ اگر وجود انسانی اپنے ماضی میں ہمیشہ یکے بعد دیگرے متغیر ہوتا اور ترقی کی اعلیٰ تر منزلوں پر پہنچتا رہا ہے تو مستقبل میں بھی یہی ترقی و ارتقاء کیوں جاری نہ رہے؟ اگر اس بات پر ہمیں تعجب نہیں ہوتا کہ ماضی میں بے شمار صورتیں ملیں اور یکے بعد دیگرے نئی زندگیاں ظہور میں آئیں تو اس بات پر کیوں تعجب ہو کہ انسان کی موجودہ زندگی کا مٹنا بھی بالکل مٹ جانا نہیں ہے بلکہ اس کے بعد بھی ایک اعلیٰ تر شکل اور زندگی ہے۔

آيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ
يُتْرَكَ سُدًى ۝ اَلَمْ يَكُنْ
نُطْفَةً مِّنْ مَّنًى يُّمْنٰى ۝
ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ

کیا انسان خیال کرتا ہے کہ وہ مہل چھوڑ دیا جائے گا
اور اس زندگی کے بعد دوسری زندگی نہ ہوگی؟
کیا اس پر یہ حالت نہیں گذر چکی ہے کہ پیدائش سے پہلے نطفہ
تھا پھر نطفہ سے علقہ ہوا (یعنی جونک کی شکل ہو گئی)، پھر

باب سوم

صفتِ رحمت

پہلا حصہ : رحمتِ الہی

ربوبیتِ الہی کا نظام، جس پر گزشتہ باب میں روشنی ڈالی گئی ہے زندگی کی ایک جاذبِ توجہ حقیقت ہے لیکن مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ کائناتِ ہستی کے ہر گوشہ میں ربوبیتِ الہی سے بھی زیادہ وسیع حقیقت کا رفرما ہے جس پر خود ربوبیت کا انحصار ہے۔ قرآن اُسے رحمت یا رحمانیت یا رحیمیت سے تعبیر کرتا ہے جو ہر مخلوق کو جمال و تکمیل عطا کرتا ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے کہ :-

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۝ اور میری رحمت دنیا کی ہر چیز کو گھیرے

(۱۵۵: ۷) ہونے ہے۔

قرآن کی پہلی سورۃ یعنی سورۃ فاتحہ کی دوسری آیت میں رحمت کے تصور کو واضح طور پر پیش کیا گیا ہے بلکہ سورۃ فاتحہ کے سرِ عنوان ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ ہی میں اس تصور کی نقش آرائی کر دی گئی ہے۔ اس میں ”الرحمن“ اور ”الرحیم“ کے جو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں دونوں کا مادہ رحمت ہے۔ عربی میں ”رحمت“ کے معنی ہیں ایسی رقت و نرمی جس سے کسی دوسرے کے لئے شفقت کا اظہار ہو

اس کے لئے قرآن جسمانی دنیا کی تمثیل پیش کرتا ہے کہ جس طرح انسان کی جسمانی ضرورتوں کی تکمیل کے لئے ایک باقاعدہ نظام موجود ہے اسی طرح اس کی روحانی ہدایت کے لئے بھی سر و سامان مہیا کیا گیا ہے۔
 ربوبیت الہی خدا کی تخلیقی سرگرمیوں کا ایک منظر ہے جو اس کی صفت رحمت پر دلالت کرتا ہے جس کے بارے میں مولانا آزاد کے خیالات کو اگلے باب میں بیان کیا گیا ہے۔

وَالْأَرْضِ ط قُلْ لِلّٰهِ ط كُتِبَ ۛ ۛ (۱۲:۶) ۛ ۛ (اے پیغمبر!) کہدے اللہ کے لئے ہے جس
 عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ ۛ ۛ نے اپنے لئے ضروری ٹھہرایا ہے کہ رحمت ہو۔
 اس سلسلہ میں مولانا آزاد نے قرآن کی متعدد آیات پیش کی ہیں جن میں
 اس امر پر زور دیا گیا ہے کہ کائناتِ ہستی کے ہر ذرہ میں حسن و خوبی ہے
 اور یہ تمام کارگاہِ عالم اسی لئے بنا ہے کہ انسان کو اس سے فائدہ پہنچے
 اس آیتِ قرآنی میں اسی صداقت کو بیان کیا گیا ہے :-

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ ۛ ۛ اور آسمانوں اور زمینوں میں جو کچھ بھی ہے
 وَالْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ ط اِنَّ ۛ ۛ وہ سب اللہ نے تمہارے لئے مسخر کر دیا ہے
 فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ ۛ ۛ یعنی ان کی قوتیں اور تاثیریں اس طرح تمہارے
 يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ (۱۳:۴۵) ۛ ۛ تعریف میں دے دی گئی ہیں کہ جس طرح چاہو کام
 لے سکتے ہو، بلاشبہ ان لوگوں کے لئے جو غور و فکر
 کرنے والے ہیں اس بات میں معرفتِ حق کی،

بڑی ہی نشانیاں ہیں۔

مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ کائناتِ ہستی میں رحمتِ الہی کا یہ نظام کچھ اس طرح
 کار فرما ہے کہ بیک وقت ہر مخلوق کو یکساں طور پر نفع پہنچاتا ہے اگر ایک
 عالیشان محل میں رہنے والا انسان یہ محسوس کر سکتا ہے کہ تمام کارخانہ ہستی
 اسی کی کار برآریوں کے لئے ہے تو ٹھیک اُسی طرح ایک چوٹی بھی یہ کہہ سکتی
 ہے کہ فطرت کی ساری کار فرمایاں صرف اسی کی ضرورتوں کو پورا کرنے کے
 لئے ہیں۔ اور کون ہے جو اس بات سے انکار کر سکتا ہے؟ کیا فی الحقیقت

پس رحمت میں، محبت، شفقت، فضل اور احسان سب کا مفہوم داخل ہے۔
 ”الرحمن“ کے معنی ہیں جس میں رحمت ہے اور ”الرحیم“ کا مفہوم ہے ایسی ذات
 جس میں نہ صرف رحمت ہے بلکہ جس سے ہمیشہ رحمت کا ظہور ہوتا رہتا ہے یا
 ایسی ہستی جس سے کائناتِ خلقت کی ہر شے ہر لمحہ فیضیاب ہوتی رہتی ہے
 ان دونوں حیثیتوں کو ایک ساتھ واضح کرنے میں قرآن کا مقصد یہ ہے
 کہ رحمتِ الہی کی ہمہ گیری کو واضح کیا جائے۔ ربوبیت کی غایت کائناتِ ہستی
 کی پرورش ہے لیکن صرف پرورش ہی زندگی کا منتہی نہیں ہے۔ اس پر
 کارخانہ ہستی کی تخلیق بے معنی ہو کر رہ جاتی اگر اس کے ہر عمل میں بندرج
 بناؤ اور سنوار کا خاصہ نہ ہوتا۔ فلسفہ کہتا ہے کہ فطرت کا منشاء اور مقتضایہ
 ہے کہ وہ بنائے سنوارے اور نکھارے۔ بناؤ کا مزاج اعتدال چاہتا ہے
 اور حسن، تناسب کا منتقاضی ہوتا ہے اور اعتدال و تناسب دنیا کے تمام
 تعمیری حقائق کی اصل ہے لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ فطرت کائنات میں
 صرف تعمیر کی ضرورت کیوں ہے؟ محض ہم آہنگی ہی کیوں ہے؟ انحراف و تجاوز
 کیوں نہیں؟ فلسفہ ان سوالات کا جواب نہ دے سکا ایک مشہور فلسفی کا
 قول ہے کہ جس مقام سے ”یہ کیوں“ شروع ہوتا ہے، فلسفہ کی سرحد ختم
 ہو جاتی ہے۔ لیکن قرآن اس کا جواب دیتا ہے۔ وہ کہتا ہے یہ ضرورت
 رحمتِ الہی کی ضرورت ہے، رحمتِ الہی چاہتی ہے کہ جو کچھ ظہور میں آئے
 وہ جمیل و زیبا ہو اور اسی لئے ایسا ہوتا ہے۔ قرآن سوال کرتا ہے:-
 قُلْ لِّمَن مَّا فِی السَّمٰوٰتِ اَسْمٰنٌ وَزِیْنٌ مِّیْنٌ جَوْجُکَہٗ وَہٗ کَسَلٌ لِّیْ

کہاں ہے، جو کچھ وقوع پذیر ہوتا ہے وہ تعمیری کائنات ہے۔ سمندروں میں طوفان، دریاؤں میں طغیانیاں، پہاڑوں میں آتش فشاں، جاڑوں میں برفباری، گرمیوں میں بادِ سموم، بارش میں ہنگامہ ابر و باد و برق و رعد، یہ سب اگرچہ بظاہر خوش آئند نہیں ہوتے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے ہر حادثہ، کائناتِ ہستی کی تعمیر و درستگی کے لئے اتنا ہی ضروری ہے جس قدر کوئی مفید سے مفید چیز تمہاری نظر میں ہو سکتی ہے۔ اگر سمندروں میں طوفان نہ اٹھتے تو میدانوں کو بارش کا ایک قطرہ بھی میسر نہ آتا۔ اگر بادلوں میں گرج کر ٹک نہ ہوتی تو بارانِ رحمت کا فیضان بھی نہ ہوتا۔ اگر آتش فشاں پہاڑوں کی چوٹیاں نہ پھٹتیں تو زمین کے اندر کا کھولتا ہوا لاوا اس کرۂ ارض کی تمام سطح کو پارہ پارہ کر دیتا اور اُس کے اوپر پھیل جاتا۔ تم پوچھ بیٹھو گے کہ زمین کے اندر یہ کھولتا ہوا لاوا پیدا ہی کیوں کیا گیا؟ لیکن تمہیں جاننا چاہئے کہ اگر یہ مادہ نہ ہوتا تو زمین کی قوتِ نشوونما کا ایک ضروری عنصر مفقود ہو جاتا۔ یہی وہ حقیقت ہے جس کی جانب قرآن نے جا بجا اشارے کئے ہیں مثلاً قرآن کہتا ہے :-

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ
خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۲۴: ۳۰)

اور (دیکھو) اُس کی قدرت و حکمت کی نشانیوں
میں سے ایک نشانی یہ ہے کہ بجلی کی چمک اور
کڑک نمودار کرتا ہے اور اُس سے تم پر خوف اور
امید دونوں کی حالتیں طاری ہو جاتی ہیں
لو آسمان سے پانی برساتا ہے اور پانی کی تاثیر

سورج اس لئے نہیں ہے کہ چونیٹی کو حرارت پہنچائے، کیا بارش اس لئے نہیں ہے کہ اُس کے واسطے رطوبت مہیا کرے اور ہوا اس لئے نہیں ہے کہ اس کی ناک تک شکر کی بو پہنچائے؛ کیا زمین اس کے لئے ہر موسم کے مطابق مقام و پناہ گاہ فراہم نہیں کرتی؟ دراصل فطرت کی بخشائشوں کا قانون کچھ ایسا عام اور ہمہ گیر واقع ہوا ہے کہ بیک وقت ہر مخلوق کو یکساں طور پر فائدہ پہنچاتا ہے:-

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ
إِلَّا أَمْرٌ أَمْثَلُكُمْ (۳۸: ۶)

اور زمین کے تمام جانور اور اپردار، بازو
سے اڑنے والے تمام پرند دراصل تمہاری ہی
طرح میں ہیں۔

تخریب و تعمیر | البتہ یہ حقیقت فراموش نہیں کرنی چاہئے کہ دنیا عالم
کون و فساد ہے، یہاں ہر بننے کے ساتھ بگڑنا ہے اور
ہر بکھرنے کے ساتھ سمٹنا جس طرح سنگ تراش کا پتھر کو توڑنا پھوڑنا اس
لئے ہوتا ہے کہ خوبی و دلاویزی کا ایک پیکر تیار کر دے۔ اسی طرح کائناتِ عالم
کا تمام بگاڑ بھی اسی لئے ہے کہ بناؤ اور خوبی کا فیضان ظہور میں آئے۔
فطرت اسی نہج سے ہستی کی عمارت کا ایک ایک گوشہ تیار کرتی رہتی ہے۔
وہ پوری احتیاط و توجہ کے ساتھ اس کارخانہ کا ایک ایک کیل پرزہ
ڈھالتی رہتی ہے اور حسن و خوبی کی حفاظت کے لئے ہر رکاوٹ کا مقابلہ اور
ہر نقصان کا ازالہ کرتی رہتی ہے۔ تعمیر و تکمیل کی یہی سرگرمیاں ہیں جو بظاہر
تخریب و تباہی کی ہولناکیاں دکھائی دیتی ہیں۔ حالانکہ کارخانہ ہستی میں تخریب

میں ہے سب (اپنی بناوٹ کی خوبی اور صفت کے کمال میں) اللہ کی بڑائی اور پاک کی (زبان کا) اعتراف کر رہے ہیں اور اتنا ہی نہیں بلکہ کائناتِ خلقت میں کوئی چیز بھی ایسی نہیں جو زبانِ حال سے اس کی تسبیح و تحمید نہ کر رہی ہو مگر افسوس کہ تم اپنے جہل و غفلت سے اس ترانہ تسبیح کو سمجھتے نہیں بلاشبہ وہ بڑا ہی بردبار (اور بڑا ہی بخش نینے والا) ہے۔

وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ط وَ
إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ
بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ
تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا
غَفُورًا ۝ (۱۷: ۴۲)

قرآن کہتا ہے حسن عبارت ہے تناسب و موزونیت سے اور ہر وجود کو یہ خوبی عطا کی گئی ہے اور اس کی ساخت و ترکیب میں کوئی نقص نہیں ہے۔ پس کیا ہی بابرکت ذات ہے اللہ کی 'بناوٹ' میں سب سے زیادہ حسن و خوبی کے ساتھ بنا والا اس نے تہ بہ تہ سات آسمان پیدا کئے تو (خداے) رحمن کی اس صنعت میں کچھ نقص نہ دیکھے گا۔ پھر آنکھ اٹھا کر دیکھ بھلا تجھ کو (آسمان میں) کوئی شکاف نظر آتا ہے؟ پھر دوبارہ (اچھی طرح) دیکھ! (نتیجہ یہ ہو گا کہ) ہر بار نظر ناکام ہو کر اور تھک کر تیرے پاس لوٹ کر آئے گی۔

فَتَبَرَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ
الْمَخَالِقِينَ ۝ (۲۳: ۱۴)
الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ
طَبَاقًا ۚ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ
مِنْ تَفَوتٍ ۚ فَإِذْ جِئَ الْبَصَرُ ۚ
هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ۝ ثُمَّ
ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ
إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ
خَسِيرٌ ۝ (۲۴: ۳۱)

اس آیت میں "خداے رحمن کی کاریگری" کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔

زمین مرنے کے بعد دوبارہ جی اٹھتی ہے۔ بلاشبہ
اس صورتِ حال میں ان لوگوں کے لئے جو
عقل و فہم رکھتے ہیں، حکمتِ الہی کی بڑی
ہی نشانیاں ہیں۔

جمالِ فطرت | قرآن کہتا ہے کہ فطرت کی سب سے بڑی بخشائش اس
کا عالمگیر حسن و جمال ہے جو رحمتِ الہی کا عکس ہے۔
فطرت صرف بناتی اور سنوارتی ہی نہیں بلکہ وہ اس طرح بناتی اور سنوارتی
ہے کہ اس کا ہر نقش نظر افروز ہوتا ہے۔ دراصل کائناتِ ہستی کا مایہ خمیری
حسن و زیبائی ہے، فطرت نے جس طرح اس کے بناؤ کے لئے عناصر پیدا کئے
اسی طرح چہرہ و جود کی آرائش و زیبائش کے لئے روشنی، رنگ، خوشبو اور
نغمہ کی تخلیق کی۔

ذَٰلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ الَّذِي
أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (۷۱:۳۲) چیز بنانی حسن و خوبی کے ساتھ بنانی۔
بلاشبہ ہم کائناتِ ہستی میں خوبی و دلربائی کے پہلو بہ پہلو زشتی و بد صورتی کے
مظاہر بھی پاتے ہیں۔ بلبل کی نغمہ سنجیوں کے ساتھ ساتھ زاع و زغن کا شور
و غوغا بھی ہم سنتے ہیں، سائر فطرت کے تاروں میں اتار چڑھاؤ کے تمام آہنگ
موجود ہیں اور کائناتِ ہستی میں تناسب و ہم آہنگی کا یہی قانون کار فرما ہے۔
تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ ۖ سَاوِيَّاتٌ لِّهُ الْوُجُوهُ ۖ لِيُخْشِعَ لَهُ
سَاتُونَ آسمان اور زمین اور جو کوئی بھی ان

اور اب زندہ رہنا اس کے لئے ایک ناقابلِ برداشت بوجھ ہے۔ مولانا آزاد نے مختلف النوع انسانی تجربات اور فطرت کے اختلاف و تنوع سے اس بات کا شہادہ کیا ہے۔ اس سلسلہ میں وہ بالخصوص قانون تزویج یا اصول تثنیہ یعنی ہر چیز کے دو دو ہونے کا ذکر کرتے ہیں اور اسے سرگرمی حیات کی معاون قوت قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس کائنات ہستی میں کوئی چیز اکہری اور طاق نہیں پیدا کی گئی ہے۔ ہر چیز میں جفت اور دو ہونے کی قوت کام کر رہی ہے یعنی ہر چیز دو سری چیز سے مل کر مکمل ہوتی ہے۔ دن کے لئے رات ہے صبح کے لئے شام ہے، نر کے لئے مادہ ہے، مرد کے لئے عورت ہے اور زندگی کے لئے موت ہے۔

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ (۲۹:۱۵)
سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ
كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ
أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۝ (۳۶:۳۶)
اور ہر چیز میں ہم نے جوڑے پیدا کر دیے (یعنی دو
دو اور متقابل اشیاء پیدا کیں) تاکہ تم یاد کرو
پاکی اور بزرگی ہے اس ذات کے لئے جس نے زمین کی
پیداواریں اور انسان میں اور ان تمام مخلوقات میں جن کا
انسان کو علم نہیں دو دو اور متقابل چیزیں پیدا کیں
یہی قانونِ فطرت ہے جس نے مرد اور عورت میں جذب و انجذاب کے ایسے وجدانی
احساسات و دیعت کر دیے ہیں کہ اس کی بدولت ازدواجی زندگی کے ضروری تقاضوں
کی تکمیل ہو جاتی ہے۔

فَاطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنْ
الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ۝ (۱۱:۳۲)
وہ آسمانوں اور زمین کا بنانے والا اس نے تمہارے لئے
تمہاری ہی جنس میں سے جوڑے بنائیے (یعنی مرد کے لئے
عورت اور عورت کے لئے مرد) اسی طرح چار پایوں میں بھی جوڑے
پیدا کر دیئے۔

قرآن کہتا ہے کہ ہر چیز ایک ایسی ہستی کی پیدا کی ہوئی ہے جو صرف خالق نہیں بلکہ ساتھ ہی خدائے رحمت بھی ہے اور جہاں رحمت کی کار فرمائی ہوگی وہاں جمال و تکمیل کی جلوہ گری بھی ہوگی۔ مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ زندگی میں رحمت کی کار فرمائی نہ صرف یہ کہ توحیدِ الہی کی شہادت ہے بلکہ وحی اور معاد کا بھی اس سے ثبوت ملتا ہے۔

زندگی کی ہماہمی | مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ کائناتِ ہستی میں جو سرگرمی اور ہماہمی نظر آتی ہے وہ بھی رحمتِ الہی کا ایک جلوہ ہے وہ کہتے ہیں کہ کائناتِ ہستی کے ہر میدان اور ہر گوشے میں جدِ حیات کا جلوہ نظر آتا ہے اور زندگی بحیثیت مجموعی ایک آزمائشِ مسلسل ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي ۖ بَلَا شَكٍّ مِّنْ أَنفُسِهِمْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَٰرَءُونَ ۚ
کَبِدٍ ۝ (۴: ۹) اس کی زندگی مشقتوں سے گھری ہوئی ہے۔

تاہم فطرت نے کارخانہٴ معیشت کا ڈھنگ کچھ اس طرح کا بنا دیا ہے اور طبیعتوں میں کچھ اس طرح کے جذبے اور ولولے ودیعت کر دے ہیں کہ انسان اپنے آپ کو پورے انہماک کے ساتھ کسی نہ کسی مشغولیت اور سرگرمی میں مصروف رکھتا ہے اور زندگی کا یہی انہماک ہے جس کی بدولت وہ نہ صرف زندگی کی مشقتیں برداشت کرتا ہے بلکہ انہیں مشقتوں سے اپنی راحت و مسرت کے سامان مہیا کر لیتا ہے۔ یہ مشقتیں جتنی زیادہ ہوتی ہیں، زندگی کی دلچسپی اور محبوبیت بھی اتنی ہی بڑھ جاتی ہے۔ اگر انسان کی زندگی ان آزمائشوں سے خالی ہو جائے تو وہ محسوس کرے گا کہ زندگی کی ساری لذتوں سے محروم ہو گیا ہے

زَبَدًا رَابِيًا ۖ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ
 فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ ۖ
 زَبَدٌ مِثْلُهُ ۚ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ
 اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۚ فَأَمَّا الزَّبَدُ
 فَيَذْهَبُ جُفَاءً ۖ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ
 النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ۚ
 (۱۳ : ۱۷)

جھاگ بن کر اوپر آگیا تھا اے سیلاب اٹھا کر بہا
 گیا۔ اسی طرح جب زیور یا کسی طرح کا سامان بنانے
 کے لئے مختلف قسم کی دھاتیں آگ میں تپاتے ہیں تو اس
 میں بھی جھاگ اٹھتا ہے اور سیل کھیل کھٹ کر کل جاتی ہے
 اسی طرح اللہ حق اور باطل کی مثال بیان کر دیتا ہے
 جھاگ رائیگاں جائے گا کیونکہ اس میں نفع نہ تھا
 جس چیز میں انسان کے لئے نفع ہوگا وہ زمین میں
 باقی رہ جائے گی۔

قضا باحق | قرآن کہتا ہے کہ جس طرح کائناتِ ہستی کے مادی نظام میں وہی چیز باقی رہتی ہے
 جو نفع ہوتی ہے ٹھیک سی عمل معنویات میں بھی جاری ہے کہ وہی چیز باقی
 رہے گی جو نفع بخش ہو اس سلسلہ میں قرآن دو اصطلاحات استعمال کرتا ہے ”حق“ اور ”باطل“۔
 عربی میں حق کا مادہ ”حقق“ ہے جس کا خاصہ ثبوت اور قیام ہے یعنی جو بات قائم رہے گی
 اور اُٹھ ہو اسے حق کہیں گے اور باطل ٹھیک اس کا نقيض ہے یعنی ایسی چیز جس میں ثبات
 و قیام نہ ہو پس جب کبھی حق اور باطل متقابل ہوں گے تو بقا حق کے لئے ہوگی۔ قرآن اسے
 ’قضا باحق‘ سے تعبیر کرتا ہے۔

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ ۚ
 إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا (۱۷ : ۸۳) یقیناً باطل نابود ہی ہونے والا تھا۔

قرآن میں جہاں کہیں ’حق‘ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے تو یہ صرف حق کے بقا و وثبات
 کا دعویٰ ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے جانچنے کا ایک معیار بھی پیش کرتا ہے تاکہ آسانی سے امتیاز

قرآن کہتا ہے یہ انتظام اس لئے ہے کہ محبت اور سکون ہو اور دوستیوں کی باہمی رفاقت و اشتراک سے زندگی کی محنتیں سہل اور گوارا ہو جائیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ
اور (دیکھو) اس کی رحمت کی نشانیوں میں ایک نشانی یہ ہے کہ اُس نے تمہارے لئے تم ہی میں سے جوڑے پیدا کر دیے (یعنی مرد کے لئے عورت اور عورت کے لئے مرد) تاکہ اس کی وجہ سے تمہیں سکون حاصل ہو اور پھر اس کی یہ کار فرمائی دیکھو تمہارے درمیان (یعنی مرد اور عورت کے درمیان) محبت اور رحمت کا جذبہ پیدا کر دیا بلاشبہ ان لوگوں کے لئے جو غور و فکر کرنے والے ہیں اس میں

(۲۱: ۳۰)

حکمتِ الہی کی بڑی ہی نشانیاں ہیں۔

بقائے نفع مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ کائناتِ ہستی کا یہ حسن اور یہ ارتقا زیادہ مدت تک قائم ہی نہیں رہ سکتا تھا اگر اس میں خوبی کی بقا اور خرابی کے ازالے کی قوت سرگرم کار نہ رہتی۔ فطرت ہمیشہ فساد اور نقص کو محو کرتی رہتی ہے اور جن چیزوں میں باقی رہنے کی خوبی ہوتی ہے انہیں باقی رکھتی ہے۔ عام اصطلاح میں اسے ”بقائے صالح“ سے تعبیر کیا جاتا ہے لیکن قرآن محض انیام کے مادی پہلو پر ہی نہیں بلکہ زندگی میں ان کی عام افادیت پر بھی زور دیتا ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ اس کا رگاہِ ہستی میں وہی چیز باقی رہتی ہے جس میں حیات کے لئے کچھ نہ کچھ افادہ و فیضان ہو۔

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَهُ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ
خدا نے آسمان سے پانی برسایا تو ندی نالوں میں جس قدر سائی تھی اس کے مطابق بہ نکلیں اور جس قدر کوڑا گرٹ

تذریج و امہال کا یہ قانون خاص طور پر انسانی اعمال کے لئے ہوتا کہ ہر مرحلہ پر وہ توقف و تفکر سے کام لے اور قانونِ فطرت کی مہلت بخششوں سے فائدہ اٹھائے چنانچہ توبہ و رجوع کے لئے رحمت کا دروازہ کھلا رکھا گیا ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ کارخانہ حیات میں اگر رحمت نہ ہوتی تو زندگی سے کوئی چیز بھی افادہ و فیضان حاصل نہ کر سکتی اور انسان اپنی بد عملیوں کے ساتھ کبھی زندگی کی سانس نہ لے سکتا۔

لَوْ يُؤْخَذُ هُمْ بِمَا كَسَبُوا الْعَجَلَ
لَهُمُ الْعَذَابُ ۖ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ
لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا ۝

اگر وہ ان لوگوں سے اُن کے اعمال کے مطابق
مواخذہ کرتا تو فوراً عذاب نازل ہو جاتا لیکن اُن
کے لئے ایک ميعاد مقرر کر دی گئی ہے اور جب وہ

(۱۸: ۵۸) نمودار ہوگی تو اس سے بچنے کے لئے کوئی پناہ کی جگہ انھیں

نہیں ملے گی۔

پیدا کیا جاسکے کہ حق کیا ہے اور باطل کیا ہے، کون سی چیز رہنے والی ہے اور کون سی چیز فنا ہونے والی ہے۔ چنانچہ وہ اللہ کی نسبت بھی الحق کی صفت استعمال کرتا ہے اور وحی و تنزيل کو بھی الحق کہتا ہے۔

اگر فطرت کائنات زندگی کے لئے کارآمد اور بے کار چیزوں کو چھانٹتی نہ رہتی تو زندگی میں ایک انتشار برپا ہو جاتا اور تمام کارخانہ ہستی درہم برہم ہو جاتا۔
وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ (۲۳: ۷۱)
سب درہم برہم ہو کر رہ جاتے۔

لیکن قضاء بالحق کا یہ نتیجہ نہیں ہوتا کہ ہر باطل عمل یا وہ چیز جس میں زندگی کے لئے نفع نہیں ہے لازمی طور پر نابود ہو جائے یا ہر عمل حق فوراً فحتمند ہو جائے۔ ایسا عمل قانونِ رحمت کے مغائر ہوگا جس طرح مادیات میں تدریج و امہال کا قانون نافذ ہے، معنویات میں بھی وہی قانون کارفرما ہے تاکہ ہر نتیجہ کے ظہور اور عمل کی مکافات کے لئے مہلت مل سکے، اگر ایسا نہ ہوتا تو ممکن نہ تھا کہ دنیا میں کوئی انسانی جماعت اپنی بد عملیوں کے ساتھ مہلتِ حیات پاسکتی۔

وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسٹیجیالہم بالخیر لقضی الیم
اور جس طرح انسان فائدہ کے لئے جلد باز ہوتا ہے اگر اسی طرح اللہ انسان کو سزا دینے میں جلد باز ہوتا تو (انسان کی لغزشوں، خطاؤں کا یہ حال ہے کہ کبھی کا)
أَجَلُهُمْ (۱۰: ۱۲)

فیصلہ ہو چکتا اور ان کا مقررہ وقت فوراً نمودار ہوتا۔

تدریج و امہال | فطرت کے یہ قوانین اس طرح اپنا کام کرتے ہیں کہ کسی حالت میں

لیکن قرآن کہتا ہے کہ تم اپنے اوقات شہاری کے پیمانے سے قوانینِ فطرت کی رفتارِ عمل کا اندازہ نہ لگاؤ فطرت کا دائرہ عمل اتنا وسیع ہے کہ تمہارے معیارِ حساب کی بڑی سی بڑی مدت اس کے لئے ایک دن کی مدت سے زیادہ نہیں۔

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمَ عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَالْحَالِ الْمَصِينُ

اور یہ لوگ عذاب کے لئے جلد بازی کر رہے ہیں
یعنی انکار و شرارت کی راہ سے کہتے ہیں اگر سچ مچ
عذاب آنے والا ہے تو وہ کہاں ہے (سو یقین کرو خدا
اپنے وعدہ میں کبھی خلاف کرنے والا نہیں لیکن بات
یہ ہے کہ تمہارے پروردگار کا ایک دن ایسا ہوتا ہے
جیسے تمہارے حساب کا ہزار برس۔ چنانچہ کتنی ہی
بستیاں ہیں جنہیں (عرضہ دراز تک) ڈھیل دی گئی
حالانکہ وہ ظالم تھیں پھر جب ظہورِ نتائج کا وقت
آگیا تو ہمارا مواخذہ نمودار ہو گیا اور (ظاہر ہے کہ)
لوٹ کر ہماری طرف آنا ہے۔

(۲۲: ۴۷: ۴۸)

انسان عموماً اپنے اعمال کے فوری نتائج کا متوقع رہتا ہے۔ پیغمبر کے زمانے کے عرب جو ان کے مخالف و منکر تھے اکثر انہیں یہ طعنہ دیا کرتے تھے کہ اگر وہ گمراہی میں مبتلا ہیں تو انہیں فوراً اس کی سزا ملنی چاہئے لیکن وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ جزا و عمل میں تاخیر کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ توبہ و رجوع کی مہلت باقی رہے اور رحمت کا یہی قانون ہے جو اس کا رخائے ہستی میں جاری و ساری ہے۔

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ۖ اَوْرَاسَ پیغمبرِ حقیقت فراموش کہتے ہیں اگر

عملِ حق اور عملِ باطل، دونوں کے لئے تدریج و امہال کا قانون کام کرتا ہے البتہ عملِ حق کے لئے تاویل اس واسطے ہوتی ہے کہ اس کی قوت کو تدریجی طور پر نشوونما پانے کا موقع ملے اور باطل کے لئے اس واسطے ہوتی ہے کہ اُسے توبہ و رجوع کی مہلت حاصل ہو سکے۔

كَلَّا نُمَدِّدُ هُوَ لَاءِ وَهُوَ لَاءِ مِنْ (۱۷: ۲۱) (اے پیغمبر! ہم ان کو اور ان کو سب کو تمہارے عطاءِ ربِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا) پروردگار کی بخشش سے مدد دیتے ہیں اور تمہارے پروردگار کی بخشش کسی پر بند نہیں ہے۔

اگر انسان ان مہلت بخششوں سے فائدہ اٹھانا چاہتا ہے تو وہ اپنے اعمالِ ناجیل کی اصلاح کر سکتا ہے اور آگے بڑھ سکتا ہے اس کے برعکس اگر وہ ان مواقع سے فائدہ نہ اٹھائے تو پھر فیصلہ امر کا آخری وقت آجاتا ہے۔

فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (۶۱: ۱۶) سو جب ان کا مقررہ وقت آچکتا ہے تو اُس سے نہ تو ایک گھڑی بچھ رہ سکتے ہیں نہ ایک گھڑی آگے بڑھ سکتے ہیں۔

قرآن کہتا ہے کہ ہر عمل کے نتیجے کے ظہور کے لئے ایک خاص مدت اور ایک خاص وقت مقرر کر دیا گیا ہے۔

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ أَذَنْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ ۖ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ (۱۰۹: ۲۱) پھر اگر یہ لوگ روگردانی کریں تو ان سے کہہ دیں کہ تم سب کو یکساں طور پر (حقیقتِ حال کی) خبر دی اور میں نہیں جانتا، اعمالِ بد کے نتیجے

کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے اس کا وقت قریب یا ابھی دیر

قابلِ غور بات یہ ہیں ہے کہ کسی عملِ بد کے نتیجہ کے ظہور میں کتنی مدت لگتی ہے بلکہ قابلِ لحاظ امر یہ ہے کہ آخر کار کس قسم کے انسان برومند ہوتے ہیں۔ قرآن کہتا ہے کہ آخر کار وہی انسان برومند ہوتے ہیں جو نیک عمل ہیں۔

قُلْ يَا قَوْمِ اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ ۚ اِنِّیْ عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝
 (اے پیغمبر! تم ان لوگوں سے) کہدو کہ دیکھو! اب میرے
 اور تمہارے معاملہ کا فیصلہ اللہ کے ہاتھ ہے) تم جو کچھ
 مَن تَكُوْنُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ کر رہے ہو اپنی جگہ کئے جاؤ اور میں بھی اپنی جگہ کام میں
 اِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ ۝ لگا ہوں۔ عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ کون ہے جس کے
 لئے آخر کار (کامیاب) ٹھکانا ہے۔ بلاشبہ (یہ اس کا
 (۶: ۱۳۷)

قانون ہے کہ ظلم کرنے والے کسی فلاح نہیں پاسکتے۔

قرآن نے اس اصول کی تبلیغ کی ہے کہ ہر قسم کے فسق و فجور کی ناکامی یقینی ہے اور نیک و نیک عملی کا برومند ہونا لازمی ہے۔ قرآن نے جہاں جہاں اس اصول کا ذکر کیا ہے یا اس پر زور دیا ہے اُن تمام مقامات میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے مثلاً
 اِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ (۶: ۲۱) اِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُوْنَ (۱۰: ۱۷) لَا يُفْلِحُ
 عَمَلِ الْمُفْسِدِيْنَ (۱۰: ۸۱) اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ (۹: ۳۸)
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ (۳: ۸۶) وغیرہ۔ اس سبب سے اس اصول کا
 یہ مطلب نہیں ہے کہ ارشاد و ہدایت کا دروازہ عمدتاً ان پر بند کر دیا جاتا ہے اور ان
 درجوں میں جو انسان آتے ہیں وہ گمراہی کی زندگی پر مجبور کر دیے جاتے ہیں۔ افسوس
 ہے کہ قرآن کے مفسروں نے ان آیات کے مطالب اور قرآن کے اسلوبِ خاص
 کو سمجھنے میں غلطیاں کی ہیں قرآن کے ان ارشادات کا مطلب تو یہ ہے کہ اس

تم (نتیجہ ظلم و طغیان سے ڈرانے میں) سچے ہو تو وہ بات کب ہونے والی ہے؟ (اور کیوں نہیں ہو چکتی؟) ان سے کہہ دو (گمراہ نہیں) جس بات کے لئے تم جلدی مچا رہے ہو عجب نہیں اس کا ایک حصہ بالکل قریب آگیا ہو اور (اے پیغمبر) تمہارا پروردگار انسان کے لئے بڑا ہی فضل رکھنے والا ہے (کہ ہر حال میں اصلاح و تلافی کی ہمت دیتا ہے) لیکن (افسوس انسان کی غفلت پر) بیشتر ایسے ہیں کہ اُس کے فضل و رحمت سے فائدہ اٹھانے کی جگہ اس کی ناشکری کرتے ہیں۔

اور یہ لوگ عذاب کے لئے جلدی کرتے ہیں (یعنی انکار و شرارت کی راہ سے کہتے ہیں اگر واقعی عذاب آنے والا ہے تو کیوں نہیں آچکا؟) اور واقعی یہ کہ اگر ایک خاص وقت نہ ٹھیرا دیا گیا ہوتا تو کب کا عذاب آچکا ہوتا اور یقین رکھو جب وہ آئے گا تو اس طرح آئے گا کہ یکایک ان پر آگرے گا اور انھیں اس کا وہم و گمان بھی نہ ہوگا۔

اور (یاد رکھو) اگر ہم اس معاملہ میں تاخیر کرتے ہیں تو صرف اس لئے کہ ایک حساب کی ہوئی مدت کے لئے اسے تاخیر میں ڈال دیں۔

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ (۴۳: ۴۱: ۴۰)

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ط وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ط وَلَيَاتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ (۵۳: ۲۹)

وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّتَعَدٍّ وَذٰلِكَ

(۱۰۴: ۱۱)

اور (دیکھو) اگر اللہ نے جماعتوں اور قوموں میں باہرگز
تراحم پیدا نہ کر دیا ہوتا اور وہ بعض آدمیوں کے
ذریعہ بعض آدمیوں کو رامے ہٹاتا نہ رہتا تو یقیناً زمین
میں خرابی پھیل جاتی لیکن اللہ کائنات کے لئے فضل و

وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ
بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَ
لَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ
(۲۵۲:۲)

رحمت رکھنے والا ہے۔

ایک دوسرے موقع پر یہی حقیقت ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔

اور اگر ایسا نہ ہوتا کہ اللہ بعض جماعتوں کے ذریعہ
بعض جماعتوں کو ہٹاتا رہتا تو یقیناً کر و دنیا
میں انسان کے ظلم و فساد کے لئے کوئی روک باقی
نہ رہتی اور یہ تمام خالق ہیں اگرچہ اور عبادت گاہیں
اور مسجدیں جن میں اس کثرت سے اللہ کا ذکر کیا
جاتا ہے منہدم ہو کر رہ جاتیں۔

وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ
بِبَعْضٍ لَّهَدَّ مَتَّ صَوَامِعُ وَبِيْعُ
وَصَلَوَاتُ وَمَسْجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ
اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ
يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ
(۳۰:۲۲)

جس طرح فطرت کائنات کے تمام کاموں
میں تدریج و امہال کا قانون کارفرما ہے

تدریج و امہال اجتماعی زندگی میں

اسی طرح قوموں اور جماعتوں میں بھی اس قانون کی کارفرمائی موجود ہے۔ اصلاح حال
اور رجوع و انابت کا دروازہ ان کے لئے بھی ہمیشہ کھلا رہتا ہے کیونکہ قانونِ رحمت
کا مقتضایہ یہ ہے۔

اور ہم نے ایسا کیا کہ اُن کے لئے الگ الگ گروہ
زمین میں پھیل گئے اُن میں سے بعض تو نیک عمل تھے

وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِنْهُمْ
الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ

امر کے باوجود کہ کارخانہ حیات میں قانونِ مواخذہ کا رفرما ہے، رحمتِ الہی انسان کو اصلاحِ حال اور رجوع و انابت کی مہلتیں دیتی ہے لیکن جب ان مہلتوں کو بھی ٹھکرا دیا جاتا ہے یعنی جب گمراہی مُسلط ہو جاتی ہے تو قانونِ مواخذہ اپنا عمل شروع کر دیتا ہے۔ ان مہلتوں سے فائدہ اٹھانے کو اصطلاحِ قرآنی میں 'تمتع' کہا گیا ہے، یہی وہ تمتع ہے جو زندگی کی بہرہ حالت میں اور ہر انسان کو یکساں طور پر عطا ہوا ہے۔

بَلْ مَتَّعْنَاهُمْ أَزْوَاجًا وَلَهُمْ فِيهَا مَأْوٰیٰ وَثٰیۡلٌ مِّثْلُ مَا يُرٰۤیۡ
حَتّٰی طَآلَ عَلَیْهِمُ الْعُمُرُ ۚ (۲۱: ۴۵)

بلکہ بات یہ ہے کہ ہم نے ان لوگوں کو اور ان کے
آباواجداد کو مہلتِ حیات سے بہرہ مند ہونے کے
موقع دے یہاں تک کہ (خوشحالی کی) ان پر
بڑی بڑی عمریں گزر گئیں۔

اسی طرح قرآن نے جا بجا 'مَتَّعْنَا اِلٰی حَیۡنٍ' (۱: ۹۸) 'مَتَّاعًا اِلٰی حَیۡنٍ' (۳۶: ۴۴)،
فَتَمَتَّعُوْا فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (۱۶: ۵۵) وغیرہ تعبیرات سے اسی حقیقت پر زور دیا،
جس طرح انسانی اعمال میں قضا بالحق یا بقا کا قانون کا قرا
قضا بالحق اور اقوام ہے اسی طرح قوموں یا جماعتوں کے معاملہ میں بھی اس قانون
کی کار فرمائی موجود ہے اور وہ ان کے عروج و زوال کے حالات کا تعین کرتا ہے۔ قرآن
کہتا ہے کہ افراد کی طرح وہ قومیں اور جماعتیں بھی جو زندگی کے لئے غیر نافع ہوتی ہیں،
چھانٹ دی جاتی ہیں، صرف وہی اقوام اور جماعتیں باقی رہتی ہیں جو مقصدِ حیات کی
ترقی اور نشوونما کے لئے مفید ہوتی ہیں اور قانونِ رحمت یہی ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا
دنیا میں انسانی ظلم و طغیان کے لئے کوئی روک تھام نہ رہے۔

چنانچہ قضا، بالحق کا یہی قانون ناپسندیدہ اور غیر نافع افراد کو چھانٹ دیتا ہے اور ان کی جگہ مقصدِ حیات کی تکمیل کے لئے دوسروں کو لاکھڑا کرتا ہے۔

ذَٰلِكَ أَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ
الْقَرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَفُلُونَ ۝
وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِّمَّا عَمِلُوا ۖ وَ
مَا رَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۚ إِنَّ
يَشَاءُ ذَهَبَكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ
بَعْدِكُمْ مَّا يَشَاءُ كَمَا أَنشَأَكُم مِّنْ
ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ

یہ تبلیغ و ہدایت کا تمام سلسلہ اس لئے ہے کہ تمہارا پروردگار
کاشیوہ نہیں کہستیوں کو ظلم و ستم سے ہلاک کر ڈالے اور
والے حقیقتِ حال سے بے خبریوں (اس کا قانون تو یہی)
کہ جیسا جس کا عمل ہے اسی کے مطابق اس کا ایک درجہ
(اور اسی درجہ کے مطابق اچھے بُرے نتائج ظاہر ہوتے ہیں،
اور یاد رکھو جیسے کچھ کسی کے اعمال ہیں تمہارا پروردگار ان
سے بے خبر نہیں ہے! تمہارا پروردگار رحمت والا بنے
ہے اگر وہ چاہے تو تمہیں رام سے ہٹا دے اور تمہارے بعد

(۱۳۱: ۱۳۳)

جسے چاہے تمہارا جانشین بنا دے اسی طرح جس طرح ایک
دوسری قوم کی نسل سے ہیں اوروں کا جانشین بنا دیا ہے
اصلاحِ حال اور رجوع و انابت کی مہلت بخشی کے سلسلہ میں مولانا آزاد نے رحمتِ الہی
کی حیرت انگیز کار فرمائیوں کا ذکر کیا ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ قرآن نے ہر عمل کی جزا و سزا پر
زور دیا ہے لیکن ساتھ ہی قرآن کا یہ ارشاد بھی ہے کہ یہ قانون اصلاح و رجوع کے
دروازے بند نہیں کرتا۔ توبہ و اصلاح کی مہلتوں پر مہلتیں دی گئی ہیں۔ جوں ہی
توبہ و انابت کا احساس انسان کے اندر خیش میں آتا ہے رحمتِ الہی معاً قبولیت کا
دروازہ کھول دیتی ہے اور اشکِ ندامت کا ایک ایک قطرہ بد عملیوں اور گناہوں کے
بے شمار داغ و جھٹے اس طرح دھو دیتا ہے کہ گویا اس کے دامنِ عمل پر کوئی دھبہ لگا ہی نہ تھا

وَبَلَّوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ۝ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۱۶۸:۷) بعض دوسری طرح کے پھر ہم نے انہیں اچھائیوں اور برائیوں، دونوں طرح کی حالتوں سے آزمایا

تاکہ نافرمانی سے باز آجائیں۔

جس طرح افراد کے لئے راہِ راست پر لوٹنے کی ایک خاص مدت معین کر دی ہے اسی طرح اقوام کے لئے بھی اگر وہ راہِ راست سے بھٹک گئی ہوں تو سیدھے راتے پر واپس آنے کے لئے ایک مدت مقرر کر دی ہے۔

أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ ۝ كَذَلِكَ هُمْ يُفْتَنُونَ ۝ كَذَلِكَ هُمْ يُفْتَنُونَ ۝ كَذَلِكَ هُمْ يُفْتَنُونَ ۝ کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ان پر کوئی برس ایسا نہیں گزرتا کہ ہم انہیں ایک مرتبہ یا دو مرتبہ آزمائشوں میں نہ ڈالتے ہوں (یعنی ان کے اعمالِ بد کے نتائج پیش نہ آتے ہوں) پھر بھی نہ تو توبہ کرتے ہیں نہ حالاً سے نصیحت پکڑتے ہیں۔ (۱۲۶:۹)

ان تمام مہلتوں کو اگر رائیگاں کر دیا جائے تو پھر قانونِ فطرت کے فیصلہ امر کا آخری وقت نمودار ہو جاتا ہے۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ۖ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (۳۴:۷) اور (دیکھو) ہر امت کے لئے ایک مقررہ وقت ہے سو جب اُن کا مقررہ وقت آچکا ہے تو اس سے نہ تو ایک گھڑی بچے رہ سکتے ہیں نہ ایک گھڑی آگے بڑھ سکتے ہیں اور ہم نے کسی بستی کو ہلاک نہیں کیا مگر یہ کہ (ہمارے بھیجے ہوئے قانون کے مطابق) ایک مقررہ ميعاد اس کے لئے موجود تھی کوئی است نہ تو اپنے مقررہ وقت سے آگے بڑھ سکتی ہے نہ پیچھے رہ سکتی ہے۔

حصہ دوم

صفتِ رحمت اور انسان

اس موقع پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن نے صفاتِ الہی خصوصاً اس کی صفتِ رحمت کی طرف کیوں اس طرح توجہ مبذول کروائی ہے مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ رحمت کی صفت خدا کی وہ صفت ہے جو اس کی تمام صفات پر حاوی ہے اور ہر ایک میں اس کا پرتو پایا جاتا ہے؟ اس کا جواب پیغمبرؐ نے ایک حدیث قدسی میں یوں دیا ہے کہ:-

تم اپنے اندر صفاتِ الہی پیدا کرو۔

اور چونکہ رحمت ایک عالمگیر صفتِ الہی ہے اس لئے انسان کی اولین غایت یہ ہونی چاہئے کہ وہ اپنے فکر و عمل کے ہر شعبہ میں چاہے وہ سماجی ہو یا معاشی ہو یا سیاسی اس عظیم صفت کی جھلک پیدا کرے۔

قرآن نے اس حقیقت کو واضح
خدا اور بندے کے درمیان رشتہٴ محبت
کر دیا ہے کہ خدا اور اس کے بندوں

کا رشتہٴ محبت کا رشتہ ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ
دُونِ اللَّهِ آئِدًا إِذَا يُحِبُّونَهُمْ
اور (دیکھو) انسانوں میں سے کچھ انسان ایسے ہیں
جو دوسری ہستیوں کو اللہ کا ہم پلہ بنا لیتے ہیں، وہ

جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔
گناہ سے توبہ کرنے والا اس شخص کے
التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ۔ مانند ہو جاتا ہے جس نے گناہ نہ کیا ہو
قرآن کہتا ہے:-

إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا
صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ
سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۖ وَكَانَ اللَّهُ
غَفُورًا رَحِيمًا ۝ (۷۰: ۱۵)

ہاں مگر جس کسی نے توبہ کی ایمان لایا اور آئندہ کے لئے
نیک عملی اختیار کی تو یہ لوگ میں جن کی برائیوں کو
اللہ اچھائیوں سے بدل دیتا ہے اور بڑا بخشنے والا
بڑا رحم کرنے والا ہے۔

قرآن نے رحمتِ الہی کی وسعت اور اس کی مغفرت و بخشش کی فراوانی کا جو نقشہ کھینچا
ہے اس کی کوئی حد و انتہا نہیں ہے۔ کتنے ہی سخت گناہ ہوں کیسی ہی شدید ان کی
نوعیت ہو اور کتنی ہی مدت کے گناہ ہوں لیکن ہر اس انسان کے لئے جو اپنے گناہوں
پر نادم ہو اور خلوص کے ساتھ اس کے دروازہ رحمت پر دستک دے رحمت و
قبولیت اُسے اپنے آغوش میں لے لے گی۔

قُلْ يُعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا
عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَعْنُوا مِنْ
رَحْمَةِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ
الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ هُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ (۵۴: ۳۹)

اے میرے بند و جانجیوں نے (بد عملیاں کر کے) اپنی
جانوں پر زیادتی کی ہے تمہاری بد عملیاں کتنی
ہی سخت اور کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہوں مگر اللہ
کی رحمت سے مایوس نہ ہو یقیناً اللہ تمہارے تمام
گناہ بخش دے گا یقیناً وہ بڑا بخشنے والا بڑی ہی رحمت
رکھنے والا ہے۔

وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ
اور جو اپنا مال اللہ کی محبت میں نکالتے اور
خرچ کرتے ہیں۔ (۱۷۷: ۲۱)

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ
اور اللہ کی محبت میں وہ مسکینوں، یتیموں، قیدیوں
مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ۝ إِنَّمَا
کو کھلاتے ہیں (اور کہتے ہیں) ہمارا یہ کھانا اس
نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نَزِيدُ
کے علاوہ کچھ نہیں ہے کہ محض اللہ کے لئے ہے
مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ۝
ہم تم سے نہ تو کوئی بدلہ چاہتے ہیں نہ کسی طرح
کی شکر گزاری۔ (۱۹: ۸: ۷۶)

ایک حدیث قدسی میں یہی حقیقت نہایت مؤثر پیرایہ میں بیان کی گئی ہے
ان الله تعالى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رِقَاسَتُكَ دُنِ اِيَسَا هُوَ كَاكَ خَدَا اِيَكْ اِنْسَان
يَا اِبْنَ آدَمَ مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْ نِيَّ سَے کہے گا، اے ابنِ آدم! میں بیمار ہو گیا تھا
قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ اَعُوذُكَ وَ اَنْتَ مَرَضْتُ لَمْ تَعُدْ نِيَّ مگر تو نے میری بیمار پرسی نہ کی، بندہ متعجب ہو کر
رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ اَمَا عَلِمْتَ کہے گا بھلا ایسا کیونکر ہو سکتا ہے اور تو تو رب العالمین
اَنْ عَبْدِي فَلَا نَا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدْ نِيَّ ہے۔ خدا فرمائے گا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میرا فلاں
اَمَا عَلِمْتَ اِنَّكَ لَوَعْدْتَهُ لَوْ جَدْتَنِي بِنْدَةٍ تِيرَے قریب بیمار ہو گیا تھا اور تو نے اس کی
عِنْدَهُ يَا اِبْنَ آدَمَ اِسْتَطَعْتَنِي خَبْرَ نِيَّ لِي تَحْمِي۔ اگر تو اس کی بیمار پرسی کے لئے
فَلَمْ تَطْعَمْنِي قَالَ يَا رَبِّ وَ كَيْفَ جاتا تو مجھے اس کے پاس پاتا۔ اسی طرح خدا
اُطْعِمْتُكَ وَ اَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ فرمائے گا، اے ابنِ آدم! میں نے تجھ سے کھانا
اَمَا عَلِمْتَ اِنَّهُ اِسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَا مانگا تھا مگر تو نے نہیں کھلایا، بندہ عرض کریگا
فَلَمْ تَطْعَمْهُ اَمَا عَلِمْتَ اِنَّكَ لَوَا طْعَمْتَهُ بھلا ایسا کیسے ہو سکتا ہے کہ تجھے کسی بات کی
احتیاج ہو؟ خدا فرمائے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ
میرے فلاں بھوکے بندے نے تجھ سے کھانا مانگا تھا

كُحِبِّ اللّٰهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا ۚ اَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ ۝ (۱۶۵:۲)

انہیں اس طرح چاہنے لگتے ہیں جس طرح اللہ کو چاہنا
ہوتا ہے حالانکہ جو لوگ ایمان رکھنے والے ہیں ان

کی زیادہ سے زیادہ محبت صرف اللہ ہی کے لئے ہوتی ہے

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ
فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ
لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ
الرَّحِيْمُ ۝ (۳۱:۳)

اے پیغمبر! ان لوگوں (کہہ دو اگر واقعی تم اللہ سے
محبت رکھنے والے ہو تو چاہئے کہ میری پیروی کرو۔
میں تمہیں محبتِ الہی کی حقیقی راہ دکھا رہا ہوں اگر
تم نے ایسا کیا تو (صرف یہی نہیں ہوگا کہ تم اللہ سے محبت
کرنے والے ہو جاؤ گے بلکہ خود) اللہ تم سے محبت کرنے
لگے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور اللہ بخشنے والا
رحمت والا ہے۔

قرآن جا بجا اس حقیقت پر زور دیتا ہے کہ ایمان باللہ کا نتیجہ اللہ کی محبت ہے۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ
يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ
يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ
يُحِبُّوْنَہُ (۵۹:۵)

اے پیروانِ دعوتِ ایمانی! اگر تم میں سے کوئی
شخص اپنے دین کی راہ سے پھر جائے گا تو (وہ یہ نہ
سمجھے کہ دعوتِ حق کو اس سے کچھ نقصان پہنچے گا)
عنقریب اللہ ایک گروہ ایسے لوگوں کا پیدا کرے گا
جنہیں اللہ کی محبت حاصل ہوگی اور وہ اللہ کو محبوب
رکھنے والے ہوں گے۔

قرآن کہتا ہے محبتِ الہی کی راہ اُس کی مخلوق کی محبت میں سے ہو کر گذرتی ہے جو
انسان چاہتا ہے کہ خدا سے محبت کرے اُسے چاہئے کہ خدا کے بندوں سے محبت کرنا سکھے۔

یہی ہے کہ خدا کی مودت پرستش اور اس کے بندوں پر شفقت و رحمت کی جائے ایک مشہور حدیث ہمیں بتلاتی ہے کہ :-

إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عَبَادِهِ خدایا رحمت انھیں بندوں کے لئے ہے جو اس کے
الرَّحَمَاءُ بندوں کے لئے رحمت رکھتے ہیں :-

حضرت مسیح علیہ السلام کا مشہور کلمہ وعظ کہ ”زمین پر رحم کرو تاکہ وہ جو آسمان پر ہے تم پر رحم کرے“ بحسنہ پیغمبر اسلام کی زبان پر بھی طاری ہوا۔

إَرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ، يَرْحَمَكُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ ایک سے زیادہ حدیثیں اس مضمون کی موجود ہیں کہ اللہ کی رحمت رحم کرنے والوں کے لئے ہے۔ اگرچہ یہ رحم ایک حقیر چڑیا ہی کے لئے کیوں نہ ہو!

اصل یہ ہے کہ قرآن نے خدا پرستی کی بنیاد ہی اس جذبہ پر رکھی ہے کہ انسان اپنے قول و عمل میں خدا کی صفتوں کا پر تو پیدا کرے، وہ انسان کے وجود کو ایک ایسی سرحد قرار دیتا ہے جہاں حیوانیت کا درجہ ختم ہوتا اور ایک مافوق حیوانیت کا درجہ شروع ہو جاتا ہے، انسان کا جوہر انسانیت جو اسے حیوانیت کی سطح سے بلند و ممتاز کرتا ہے اور جو اسے اشرف المخلوقات کے مرتبہ تک پہنچاتا، قرآن اسے خدا کی روح پھونک دینے سے تعبیر کرتا ہے۔

ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ یعنی خدا نے آدم میں اپنی روح میں سے کچھ پھونک دیا اور اسی کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس کے اندر عقل و
وَالْأَفْئِدَةُ ط (۸: ۳۲) حواس کا چراغ روشن ہو گیا۔

اوپر کی آیت سے یہ بات روشن ہو جاتی ہے کہ کائنات ہستی میں انسان کا مرتبہ اتنا بلند ہے کہ خدا نے خود اپنی روح اس میں پھونک دی، یعنی انسان کو عقل و حواس کی زندگی میں رحمت کی کار فرمائی کے لئے یہ جوہر ودیعت کیا گیا۔

لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اور تو نے انکار کر دیا تھا اگر تو اسے کھلاتا تو تو
اِسْتَسْقَيْتَكَ فَلَمْ تَسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ اُسے میرے پاس پاتا، ایسے ہی خدا فرمائے گا اے
وَكَيْفَ اَسْقِيكَ وَاَنْتَ سَرَبُ ابنِ آدَم! میں نے تجھ سے پانی مانگا مگر تو نے
العَالَمِينَ قَالَ اِسْتَسْقَاكَ عَبْدِي مجھے پانی نہ پلایا، بندہ عرض کرے گا بھلا ایسے
فَلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ اَمَّا اِنَّكَ لَوَسَقَيْتَهُ کیسے ہو سکتا ہے کہ تجھے پیاس لگے، تو تو خود
لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي۔ پروردگار ہے۔ خدا فرمائے گا میرے فلاں پیاس

رَاخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بندے نے تجھ سے پانی مانگا لیکن تو نے اُسے
پانی نہ پلایا۔ اگر تو اُسے پانی پلا دیتا تو تو مجھے
اُس کے پاس پاتا۔

اسی طرح قرآن نے اعمال و عبادات کی جو شکل و نوعیت
اعمال و عبادات قرار دی ہے، اخلاق و خصائل میں سے جن جن باتوں

پر زور دیا ہے اور اوامر و نواہی میں جو جو اصول و مبادی ملحوظ رکھے ہیں ان
سب میں بھی یہی حقیقت کام کر رہی ہے، قرآن نے خدا کی کسی صفت کو بھی
اس کثرت کے ساتھ نہیں دہرایا ہے اور نہ کوئی مطلب اس درجہ اس کے
صفات میں نمایاں ہے جس قدر رحمت کا ذکر ہے۔ اگر قرآن کے وہ تمام مقامات
جمع کئے جائیں جہاں رحمت کا ذکر کیا گیا ہے تو ایسے مقامات تین سو سے زیادہ
ہوں گے اور اگر وہ تمام مقامات بھی شامل کر لئے جائیں جہاں اگرچہ لفظ رحمت
استعمال نہیں ہوا ہے لیکن اُن کا تعلق رحمت ہی سے ہے جیسے ربوبیت، مغفرت
رافت، کرم، حلم، عفو وغیرہ، تو پھر یہ تعداد اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ کہا جاسکتا
ہے قرآن اول سے لے کر آخر تک اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ رحمت الہی کا پیام
ہے پیغمبر اسلام نے اپنے قول و عمل سے جو حقیقت ہم پر واضح کی ہے وہ تمام تر

اچھا ہے۔

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ
مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ
لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ۝

(۱۲۶: ۱۶)

اور (دیکھو) اگر تم بدلہ لو تو چاہئے جتنی اور جیسی
کچھ برائی تمہارے ساتھ کی گئی ہے اسی کے مطابق
ٹھیک ٹھیک بدلہ بھی لیا جائے (یہ نہ ہو کہ زیادتی کر
بیٹھو) لیکن اگر تم برداشت کر جاؤ اور بدلہ نہ لو
تو (یاد رکھو) برداشت کرنے والوں کے لئے
برداشت کر جانے میں ہی بہتری ہے۔

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ
فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ
عَلَى اللَّهِ ۖ (۴۰: ۴۲)

اور برائی کے لئے ویسا ہی اور اتنا ہی بدلہ ہے
جیسی اور جتنی برائی کی گئی ہے لیکن جس کسی نے
درگزر کیا اور معاف کو بگاڑنے کی جگہ سنوار لیا تو

اس کا اجر اللہ پر ہے۔

انجیل اور قرآن | ہم نے ابھی یہ بیان کیا ہے کہ قرآن یہ نہیں کہتا کہ اپنے
دشمنوں سے بھی پیار کرو "یہ بیان کچھ اور تشریح چاہتا ہے۔"

حضرت مسیح علیہ السلام نے یہودیوں کی ظاہر پرستیوں اور اخلاقی محرومیوں
کی جگہ رحم و محبت اور عفو و بخشش کی اخلاقی قربانیوں پر زور دیا تھا چنانچہ
ہم انجیل کے مواعظ میں جا بجا اس طرح کے خطابات پاتے ہیں:-

"تم نے سنا ہو گا کہ اگلوں سے کہا گیا کہ دانت کے بدلے دانت اور آنکھ
کے بدلے آنکھ لیکن میں کہتا ہوں کہ شریر کا مقابلہ نہ کرنا۔ لیکن اگر کوئی تمہارا
ایک گال پر طمانچہ مارے تو چاہئے دوسرا گال بھی آگے کر دو۔"

"تم نے سنا ہو گا اگلوں سے کہا گیا اپنے ہمسایوں سے پیار کرو اور اپنے
دشمن سے نفرت لیکن میں کہتا ہوں اپنے ہمسایوں سے پیار کرو اور جو تم پر

پس قرآن جہاں جہاں خدا کی رحمت کا تصور ہمارے دماغ میں پیدا کرنا چاہتا ہے تو یہ اس لئے ہے کہ وہ چاہتا ہے ہم بھی اپنے اندر رحمت و ربوبیت کی ساری کیفیت پیدا کر لیں، خدا کی دوسری صفات کو پیش کرنے کا مدعا بھی یہی ہے۔ جس بات پر قرآن سب سے زیادہ زور دیتا ہے وہ بخشش و درگزر ہے، قرآن کی تعلیم اس کا اصل اصول ہے۔ بلاشبہ اُس نے یہ نہیں کہا کہ اپنے دشمنوں سے بھی پیار کر، لیکن اُس نے یہ ضرور کہا کہ دشمنوں کو بھی بخش دو۔ جو دشمن کو بخش دینا سیکھ جائے گا وہ خود بھی خدا کی بخشش کا مستحق ہو جائے گا۔ اپنے نفس کو آلودگیوں سے پاک و صاف کرنے کا یہی طریقہ ہے۔

الْكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ
عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
الْحُسَيْنِينَ ۝ (۱۳۴: ۳)

غصہ ضبط کرنے والے اور انسانوں کے قصور
بخش دینے والے اور اللہ کی محبت انھیں کے لئے
ہے جو احسان کرنے والے ہیں۔

وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ
رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ۖ
(۲۲: ۱۳)

اور جن لوگوں نے اللہ کی محبت میں تلخی و ناگواری
برداشت کر لی، نماز قائم کی، خدا کی دی ہوئی روزی
پوشیدہ و علانیہ (اس کے بندوں کے لئے خرچ کی
اور برائی کا جواب برائی سے نہیں نیکی سے دیا۔ تو
یقین کرو) یہی لوگ ہیں جن کے لئے آخرت کا بہتر
ٹھکانا ہے۔

قرآن نے بدلہ لینے سے بالکل روک نہیں دیا ہے لیکن جہاں کہیں بھی اُس نے اس کی اجازت دی ہے صرف تحفظِ حیات کے لئے دی ہے اور پھر یہ بھی نہ بھولنا چاہئے کہ جہاں کہیں وہ انتقام کی اجازت دیتا ہے ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ عفو و بخشش ایک بہتر طریقہ ہے اور بدی کے بدلے میں نیکی کرنا تمہارے لئے زیادہ

حقیقت کو سمجھنے میں کوتاہی کی حضرت مسیحؑ کا ظہور تاریخ کے ایک ایسے عہد میں ہوا تھا جبکہ یہودیوں کا اخلاقی تنزل انتہائی حد تک پہنچ چکا تھا اور ول کی نیکی اور اخلاق کی پاکیزگی کے بجائے محض ظاہری احکام و رسوم کی پرستش، دینداری و خدا پرستی سمجھی جاتی تھی۔ یہودیوں کے علاوہ جتنی تمدن اقوام قرب و جوار میں موجود تھیں مثلاً رومی، مصری، آشوری، وہ بھی کم و بیش اسی حالتِ زوال سے گزر رہے تھے جس کا نتیجہ یہ تھا کہ لوگوں نے یہ نہیں جانا کہ مسیحؑ کا پیامِ رافت و محبت اور عفو و بخشش اور جرم و گناہ کی مروجہ زندگی سے باز رکھنے کے لئے تھا۔ اس زمانے میں انسانی قتل و ہلاکت کا تماشا دکھنا طح کے ہولناک طریقوں سے مجرموں کو ہلاک کرنا، زندہ انسانوں کو زندوں کے سامنے ڈال دینا، آباد شہروں کو بلا وجہ جلا کر خاکستر بنا دینا، اپنی قوم کے علاوہ تمام انسانوں کو غلام سمجھنا اور غلام بنا کر رکھنا، رحم و محبت اور حلم و شفقت کی جگہ قلبی قساوت اور بے رحمی پر فخر کرنا، رومی تمدن کا اخلاق اور مصری اور آشوری دیوتاؤں کا پسندیدہ طریقہ تھا۔ ضرورت تھی کہ نوعِ انسانی کی ہدایت کے لئے ایک ایسی نئی مبعوث ہو جو سترائے رحمت و محبت کا پیام ہو اور انسان کی قلبی و معنوی حالت کی اصلاح و تزکیہ پر اپنی تمام توجہ مبذول کر دے چنانچہ حضرت مسیحؑ کی شخصیت میں وہ ہستی نمودار ہوئی، جس نے جسم کی جگہ روح پُر زبان کی جگہ دل پر اور ظاہر کی جگہ باطن پر نوعِ انسانی کو توجہ دلائی اور محبت و انسانیت کا فراموش شدہ سبق تازہ کر دیا۔

حضرت مسیحؑ کا الہامی کلام مجازات کی قدرتی تاثیر کا حامل تھا لیکن اعلیٰ مٹلاشہ اور کفارہ جیسے دُور از کار عقائد پیدا کرنے والے اُن کے مواعظ کا مقصد محل اور اُن کے مجازات کی حقیقت کو نہ سمجھ سکے اور اُن کی سترائے

لعنت بھیجتے ہیں اُن پر رحمت بھیجو اور جو تم سے نفرت کرتے ہیں اُن سے نیکی کرو اور اُن کے لئے دعائے مغفرت کرو جو تمہارے ساتھ بیرحمی سے پیش آتے ہیں اور تمہیں ہلاک کرتے ہیں۔“

لیکن سوال یہ ہے کہ ان خطابات کی نوعیت کیا تھی؟ کیا یہ روحانی فضائل و اخلاق کا پیام تھا یا تشریع یعنی قوانین وضع کرنا تھا؟

مولانا آزاد اس امر پر اظہارِ افسوس کرتے ہیں کہ دعوتِ مسیح کی فراموشی | انجیل کے پیرو اور اس کے نکتہ چین دونوں یہاں

مختلف قسم کی غلط فہمیوں کا شکار ہو گئے اور مسیح علیہ السلام کے ان خطابات کو ایک قطعی ضابطہ اخلاق سمجھ بیٹھے تاہم آخر کار انھیں تسلیم کرنا پڑا کہ ان پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے باوجود پیروانِ مسیح نے اپنے آپ کو اس بات سے تسلی دے لی کہ اگرچہ یہ احکام ناقابلِ عمل ہیں لیکن چند مسیحوں و لیوؤں اور شہیدوں نے بہر حال ان پر عمل کر لیا تھا، دوسری طرف نکتہ چینوں نے کہا کہ یہ سراسر ایک نظری اور ناقابلِ عمل تعلیم ہے۔ عملی نقطہ نظر سے اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں اور یہ فطرتِ انسانی کے صریح منغائر ہے۔ درحقیقت نوعِ انسانی کی یہ بڑی ہی درد انگیز نا انصافی ہے جو تاریخِ انسانیت کے اس عظیم الشان مُعلم کے ساتھ جائز رکھی گئی جس طرح بیدار نکتہ چینوں نے اُسے سمجھنے کی کوشش نہیں کی اسی طرح نادان معتقدوں نے بھی فہم و بصیرت سے انکار کر دیا۔ کیا مسیح کا پیام واقعی ناقابلِ عمل تھا؟ کیا وہ فطرتِ انسانی کے منغائر تھا؟ ایسا تسلیم کر لینے کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم بنیادی طور پر اس قرآنی تعلیم کو ضرب لگا رہے

ہیں کہ دنیا کے تمام پیغمبروں کا پیام ایک ہی ہے۔
دعوتِ مسیح کی حقیقت | اصل یہ ہے کہ پیروانِ مسیح نے تعلیماتِ مسیح کی

قتل و غارتگری کی کوئی ہولناکی ایسی نہیں ہے جو شریعت اور قانون کے نام سے نہ کی گئی ہو۔ اگر تباہی سے پوچھا جائے کہ جنگ و جدال کو چھوڑ کر انسانی ہلاکت و بربادی کی سب سے بڑی قوتیں کون کون سی رہی ہیں تو یقیناً اس کی انگلیاں اُن عدالت گاہوں کی طرف اٹھ جائیں گی جو مذہب اور قانون کے نام سے قائم کی گئیں اور جنہوں نے ہمیشہ اپنے ہم جنسوں کی تعذیب و ہلاکت کا عمل جاری رکھا۔ حضرت مسیح کا مقصد ہرگز یہ نہ تھا کہ وہ نفسِ تعزیر و سزا کے خلاف کوئی نئی تشریع کریں۔ بلکہ اُن کا مقصد یہ تھا کہ انسان میں عفو و محبت کے جذبات کو موجزن کر دیں، وہ بتلانا چاہتے تھے کہ اعمالِ انسانی میں اصل رحم و محبت ہے اور عقوبت و انتقام ایک آخری شکل اور ایک ناگزیر علاج ہے۔ شریعتِ موسوی کے پیروں نے شریعت کو صرف سزا دینے کا آلہ بنالیا تھا حضرت مسیح نے بتلایا کہ شریعت سزا دینے کے لئے نہیں بلکہ نجات کی راہ دکھانے آئی ہے اور نجات کی راہ سترتا سر رحمت و محبت کی راہ ہے۔

عمل اور عامل | دراصل اس بارے میں انسان کی بنیادی غلطی یہ رہی ہے کہ وہ ”عمل“ اور ”عامل“ میں امتیاز قائم نہیں رکھتا۔ مذہب اس فرق و امتیاز کو واضح طور پر پیش کرتا ہے، تمام مذاہب کا یہ مقصد رہا ہے کہ بد عملی اور گناہ کے عمل کی طرف سے انسان کے دل میں نفرت پیدا کی جائے لیکن یہ انہوں نے کبھی گوارا نہیں کیا کہ خود انسان کی طرف سے انسان کے اندر نفرت پیدا ہو جائے یقیناً انہوں نے زور دیا ہے کہ گناہ سے نفرت کرو لیکن یہ کبھی نہیں کہا ہے کہ گنہگار سے نفرت کرو۔ اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسے ایک طیب ہمیشہ لوگوں کو بیماریوں سے ڈراتا رہتا ہے اور اُن کے مہلک نتائج کا ہولناک نقشہ پیش کرتا رہتا ہے لیکن یہ تو وہ کبھی نہیں کرتا کہ جو لوگ

لفظی تاویلات میں پڑ کر گمراہ ہو گئے۔

حضرت مسیح نے جہاں کہیں یہ کہا ہے کہ 'اپنے دشمن سے پیار کرو' تو یقیناً اس کا مطلب یہ نہ تھا کہ ہر انسان کو چاہئے کہ اپنے دشمنوں کا عاشقِ زار ہو جائے بلکہ اس کا سیدھا سادھا مطلب یہ تھا کہ تم میں غیض و غضب اور نفرت و انتقام کی جگہ رحمت و محبت کا پُر جوش جذبہ ہونا چاہئے۔ ایسے گروپوش میں جہاں اپنوں اور عزیزوں کے ساتھ بھی نفرت کا برتاؤ کیا جاتا ہو یہ کہنا کہ 'اپنے دشمنوں سے پیار کرو' یقیناً نفرت و غضب سے کنارہ کش ہونے کا ایک کامل ترین جذبہ پیدا کر سکتا تھا یا مثلاً اگر انھوں نے کہا تھا "اگر کوئی تمہارے ایک گال پر طمانچہ مارے تو دوسرا گال بھی آگے کر دو" تو یقیناً مسیح کے ذہن میں اس کا مطلب یہ نہ تھا کہ سچ مح سچ تم اپنا دوسرا گال آگے کر دیا کرو بلکہ صریح مطلب یہ تھا کہ اپنے اندر عفو و درگزر کا جذبہ پیدا کرو۔ ہر بلیغ کلام کے لفظی معنی لینا شائستہ ذہن کا منظر نہیں ہو سکتا۔ اگر ہم اس طرح کے مجازات کو ان کے ظواہر پر محمول کرنے لگیں تو نہ صرف تمام الہامی تعلیمات ہی درہم و برہم ہو جائیں گی بلکہ انسان کا وہ تمام کلام جو الہام و بلاغت کا مرقع ہے یک قلم مختل ہو جائے گا۔

بلاشبہ مذاہب و قوانین نے جرم و گناہ کے لئے تعزیر و عقوبت کا حکم دیا ہے کیونکہ انسانی معیشت کے لئے یہ ناگزیر ہے لیکن تعزیر و عقوبت کا مدعا صرف یہ ہوتا ہے یا صرف اس لئے اسے گوارا کیا جاتا ہے کہ بڑے درجہ کی برائیوں کو روکنے کے لئے ایک کم درجہ کی برائی کو برداشت کر لیا جائے۔ خالص مذہبی نقطہ نظر سے تعزیر و عقوبت کی غایت اس سے زیادہ نہیں لیکن دنیا نے اسے انسان کی تعذیب و ہلاکت کا ایک خوفناک آلہ بنا لیا چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ انسانی

اس طرزِ مخاطب کی مثال بالکل ایسی ہی ہے جیسے ایک باپ جو شجرت میں بیٹے کو پکارتا ہے۔ ”اے میرے فرزند! اے میرے فرزند! پیغمبرؐ کے پڑنواسے حضرت امام جعفر صادقؑ نے سورہ زمر کی آیہ رحمت کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے۔ ”جب ہم اپنی اولاد کو اپنی طرف نسبت دے کر مخاطب کرتے ہیں تو وہ بے خوف و خطر ہماری طرف دوڑنے لگتے ہیں کیونکہ سمجھ جاتے ہیں ہم ان پر غضبناک نہیں۔“ قرآن میں خدا نے میں سے زیادہ موقعوں پر یہی ”عبادی“ کہہ کر اپنی طرف نسبت دی ہے اور سخت سے سخت گنہگار انسان کو بھی ”یعبادی“ کہہ کر پکارا ہے، کیا اس سے بھی بڑھ کر اُس کی رحمت و آمرزش کا کوئی پیام ہو سکتا ہے؟

انجیل اور قرآن کی تعلیمات میں کوئی اختلاف نہیں | مولانا آزاد فرماتے ہیں کہ فی الحقیقت

حضرت مسیحؑ کی تعلیم اور قرآن کی تعلیم میں اصلاً کوئی فرق نہیں، دونوں کا معیار احکام ایک ہی ہے، فرق صرف محلِ بیان اور پیرایہ بیان کا ہے۔ حضرت مسیحؑ نے صرف تزکیہٴ قلب پر زور دیا اور کوئی نئی شریعت نہیں پیش کی کیونکہ شریعتِ موسوی موجود تھی اور وہ اس میں تبدیلی کرنا نہیں چاہتے تھے، وہ صرف یہ چاہتے تھے کہ اس شریعت کو تزکیہٴ قلب کے لئے استعمال کیا جائے لیکن قرآن بیک وقت اخلاق اور قانون دونوں کے احکام بیان کرتا ہے۔ اس لئے قدرتی طور پر اس نے ایک ایسا اسلوب اور پیرایہ بیان اختیار کیا جو مجازات اور تشابہات کی جگہ احکام و قوانین کا صاف صاف چچا تلا پیرایہ بیان تھا۔ اُس نے سب سے پہلے عفو و درگزر پر زور دیا اور اُسے نیکی اور فضیلت کی اصل قرار دیا، دوسرے یہ کہ ناگزیر صورتوں میں بدلہ

بیمار ہو جائیں اُن سے ڈرنے اور نفرت کرنے لگے بلکہ اس کی توساری توجہ اور شفقت کا مرکز بیماری کا وجود ہوتا ہے اور جو انسان جتنا زیادہ بیمار ہوگا اتنا ہی زیادہ اس کی توجہ اور شفقت کا مرکز بن جائے گا۔ اور یہی شیوہ روح و دل کے طبیعوں کا بھی ہوتا ہے۔ وہ گنہگار سے نفرت نہیں کرتے بلکہ اُس کے لئے سراپا رحمت و شفقت بن جاتے ہیں، وہ یقیناً یہ چاہتے ہیں کہ ہم میں گناہوں سے نفرت پیدا کر دیں، گنہگار انسانوں سے نہیں اور فرق و امتیاز کا یہی وہ نازک مقام ہے جہاں بڑے بڑے پیروانِ مذہب نے ٹھوکر کھائی ہے، حضرت مسیح کی تعلیم سراسر اسی حقیقت پر مبنی تھی کہ گناہوں سے نفرت کرو مگر اُن انسانوں سے نفرت نہ کرو جو گناہوں میں مبتلا ہو گئے ہیں بلکہ اُن کے ساتھ لطف و رافت کا برتاؤ کرو تا کہ وہ اپنے ماضی کے گناہوں کی تلافی کر سکیں اور انسانی زندگی کے لئے دوبارہ ایک متاعِ عزیز بن جائیں۔ بعض ائمہ تابعین نے اسی حقیقت کی طرف اِن الفاظ میں اشارہ کیا ہے ”اِنْكَسَارُ الْعَاصِيَيْنَ اَحَبُّ اِلَى اللّٰهِ مِنْ صَوْلَةِ الْمُطِيعِيْنَ“۔ ”خدا کو فرمانبردار بندوں کی تمکنت سے کہیں زیادہ گنہگار بندوں کا عجز و انکسار محبوب ہے“ اور پھر یہی حقیقت ہے کہ ہم قرآن میں دیکھتے ہیں جہاں کہیں خدا نے گنہگار انسانوں کو مخاطب کیا ہے تو عموماً یا کُنتُ نسبت کے ساتھ کیا ہے جو تشریف و محبت پر دلالت کرتی ہے۔

قُلْ يٰعِبَادِىَ الَّذِيْنَ اَسْرَفُوْا (۱) اے پیغمبر میری طرف لوگوں کو کہہ دو کہ اے میرے بندو! عَلٰى اَنْفُسِهِمْ (۲۹: ۵۲) جنہوں نے اپنے اوپر زیادتی کی ہے۔

یا

اَنْتُمْ اَخْلَلْتُمْ عِبَادِىَ (۲۵: ۱۰) کیا تم نے میرے بندوں کو گمراہ کیا تھا؟

زیادہ بڑی بُرائیاں ظہور میں نہ آنے لگیں، پھر اُس آدمی کی نسبت جو معاف کر دے ”اصح“ کا لفظ کہا ہے یعنی ”سنوارنے والا“ اس سے معلوم ہوا کہ زندگی کے اصلی سنوارنے والے وہی ہوئے جو عفو و درگزر کی راہ اختیار کرتے ہیں۔ ممکن ہے یہاں یہ خدشہ محسوس کیا جائے کہ اگر فی الحقیقت قرآن کی تعلیم کا اصل اصول رحمت ہی ہے تو پھر اُس نے اپنے مخالفوں کی نسبت سخت پیرایہ کیوں اختیار کیا؟ اس کا مفصل جواب تو اپنے محل پر آئے گا لیکن یہاں اس سلسلہ میں ایک مختصر اشارہ کیا جاتا ہے۔ بلاشبہ قرآن میں ایسے مقامات موجود ہیں جہاں اُس نے ان لوگوں کے لئے جنہوں نے پیغمبر اسلام کے زمانے میں قرآنی تعلیم کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا، بہت سخت پیرایہ بیان اختیار کیا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کن مخالفوں کے لئے؟ اُن کے لئے جن کی مخالفت محض اختلافِ فکر و عقائد کی مخالفت تھی؟ یا ان کے لئے جن کی مخالفت نے جارحانہ معاندت کی شکل اختیار کر لی تھی؟ قرآن پر ایک سرسری نظر ڈالنے سے بھی یہ بات واضح ہو جائے گی کہ قرآن نے جہاں کہیں بھی مخالفوں کا ذکر کرتے ہوئے سختی کا اظہار کیا ہے وہ وہی مخالفین ہیں جنہوں نے قرآن پر ایمان لانے والوں کو عمداً ہلاک کیا اور ان کے ساتھ جارحانہ عناد و شرارت کا سلوک کیا۔ ایسے مخالفوں کے ساتھ بھی نرمی و شفقت کا برتاؤ انسانیت کی بدخمتی کے مترادف ہوتا۔ یہ ایک ایسی رحمت ہوتی جو ظلم و فساد اور شرارت و ناانصافی کی پرورش کرنے والی ہوتی۔ قرآن نے صفاتِ الہی میں رحمت کے ساتھ عدالت کو بھی جگہ دی ہے جس کا ذکر اگلے باب میں آئے گا۔ قرآن رحمت کو عدالت سے علیحدہ نہیں کرتا بلکہ اُسے عینِ رحمت قرار دیتا ہے۔ وہ کہتا ہے تم انسانیت کے ساتھ

لینے اور سزا دینے کا دروازہ بھی کھلا رکھا اور تیسرے یہ کہ نہایت واضح اور قطعی لفظوں میں اُس نے کہہ دیا کہ بدلے اور سزا میں زیادتی نہیں ہونی چاہیے کیونکہ وہ نا انصافی ہوگی۔ تمام مذاہب کا حاصل یہی تین اصول رہے ہیں۔

وَجَزَاءُ وَاسِيَّةٍ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا
فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى
اللَّهِ إِنَّهُ يُحِبُّ الظَّالِمِينَ
وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ
فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مَنَ
سَبِيلٌ ۚ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى
الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ
وَيَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
الْحَقِّ ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ۚ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ
إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ
(۴۲: ۴۳)

اور (دیکھو) بُرائی کے بدلے ویسی ہی اور اتنی ہی بُرائی ہے لیکن جو کوئی بخش دے اور بگاڑنے کی جگہ سنوارے تو (یقین کرو) اس کا اجر اللہ کے ذمے ہے۔ اشد ان لوگوں کو دوست نہیں رکھتا جو زیادتی کرنے والے ہیں۔ اور جس کسی پر ظلم کیا گیا ہو اور وہ ظلم کے بعد اس کا بدلے تو اس پر کوئی الزام نہیں۔ الزام ان لوگوں پر ہے جو انسانوں پر ظلم کرتے ہیں اور ناحق ملک میں فساد کا باعث ہوتے ہیں سو یہی لوگ ہیں جن کے لئے عذاب الیم ہے۔ اور جو کوئی بدلے لینے کے بجائے برائی برداشت کر جائے اور بخش دے تو یقیناً یہ بڑی ہی اولوالعزمی کی بات ہے۔

غور کرو! عفو و درگزر پر پورا زور دیا گیا ہے، اگرچہ انتقام و سزا کا دروازہ کھلا رکھا گیا ہے لیکن بتا دیا گیا ہے کہ نیکی و فضیلت کی راہ دراصل عفو و درگزر ہی کی راہ ہے۔ پھر اس پہلو پر بھی نظر رہے کہ قرآن نے اسی سزا کو جو بُرائی کے بدلے میں دی جائے ”برائی“ ہی کے لفظ سے تعبیر کیا ہے یعنی ”سیئہ“ کے بدلے میں جو کچھ کیا جائے گا وہ بھی ”سیئہ کے مانند“ ہی ہوگا۔ بیشک بُرائی کبھی نیکی نہیں بن سکتی لیکن سزا کا دروازہ اس لئے کھلا رکھا گیا ہے کہ کہیں

بَلْ هُمْ آخِلُونَ ۝ اُولَئِكَ هُمُ الْاَخْفَلُونَ (۱۷۹:۷۰) غفلت میں ڈوب گئے۔
 بھی زیادہ کھوئے ہوئے۔ بلاشبہ یہی لوگ ہیں جو

بنی نوع انسان کی تاریخ میں جب کبھی سچائی کی کوئی دعوت ظاہر ہوئی ہے تو کچھ لوگوں نے اُسے قبول کر لیا ہے کچھ نے انکار کیا لیکن کچھ لوگ ایسے ہوئے ہیں جنہوں نے عمدہ اپوری شدت کے ساتھ اس کی مخالفت کی ہے قرآن کو ان تینوں قسم کی انسانی جماعتوں سے عہدہ برا ہونا تھا اُس نے پہلی جماعت کو اپنی آغوشِ تربیت میں لے لیا، دوسری جماعت کو اپنا پیام سنایا اور اس پر غور و خوض کرنے کی مہلت دی اور کہا کہ لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ۔ لیکن تیسری جماعت کے ساتھ وہ زجر و توبیخ سے پیش آیا۔ اگر ایسی جماعت کے لئے بھی قرآن لطف و رحمت کا لب و لہجہ اختیار کرتا تو اس کا مطلب جارحانہ قول و عمل کے آگے جھک جانے کے ہوتے اور یہ چیز قانونِ فطرت کے خلاف ہوتی رحمت ہمیشہ عدالت کے ساتھ ساتھ رہتی ہے۔ کائناتِ فطرت میں یہ عام قانون کا رفرما ہے جس کی پابندی دنیا کی انسانیت کے لئے بھی ضروری ہے۔

رحم و محبت کا بڑا ذکر ہی نہیں سکتے اگر ظلم و شرارت کے لئے تم میں سختی نہیں ہے۔ انجیل میں ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت مسیح بھی اپنے زمانے میں مفسدوں کو ”سانپ کے بچے“ اور ”ڈاکوؤں کی ٹولی“ کہنے پر مجبور ہوئے۔

کفر محض اور کفر جارحانہ | قرآن نے کفر کا لفظ انکار کے معنی میں استعمال کیا ہے۔ انکار دو طرح کا ہوتا ہے ایک انکار محض

ایک انکار جارحانہ کفر محض یا انکار محض کئی شکلیں اختیار کر سکتا ہے، ایک شخص تمہاری تعلیم قبول نہیں کرتا اس لئے کہ وہ اس کی سمجھ میں نہیں آتی یا اس میں طلبِ صادق نہیں ہے یا اس لئے کہ جس راستے پر وہ چل رہا ہے اسی پر قانع ہے، یہ کفر محض ہے۔ اس کے لئے قرآن کہتا ہے، اے پیغمبر کہہ دے! لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ”تمہارے لئے تمہارا راستہ اور میرے لئے میرا راستہ، لیکن جارحانہ انکار انکار محض سے مختلف ہوتا ہے، جارحانہ انکار سے مقصود وہ حالت ہے جو صرف اتنے ہی پر قناعت نہیں کرتی بلکہ اس میں تمہارے خلاف ایک طرح کی کد پیداز ہو جاتی ہے۔ ایسے مخالف اپنی پوری قوت کے ساتھ تمہاری ہلاکت و بربادی کے درپے ہو جائیں گے اور تم کتنی ہی سچی بات کہو وہ تمہیں جھٹلائیں گے اور تمہیں چین نہیں لینے دیں گے۔ اسی نوعیت کے مخالفین کی نسبت قرآن ایسا پیرایہ بیان اختیار کرتا ہے جو سخت معلوم ہوتا ہے۔

ان کے پاس دل میں مگر سوچتے نہیں ان کے	لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا
پاس آنکھیں ہیں مگر دیکھتے نہیں ان کے	وَلَهُمْ اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ
پاس کان ہیں مگر سنتے نہیں۔ وہ ایسے ہو گئے	بِهَا وَلَهُمْ اذانٌ لَا يَسْمَعُونَ
یہ جیسے چار پائے نہیں بلکہ چار پايوں سے	بِهَا اُولٰٓئِكَ كَا لَانْعَامٍ

اُس کی پوری نسل مغضوب ہو گئی اور جب تک خدا نے اپنی صفتِ انبیت کو شکلِ مسیح قربان نہیں کر دیا اُس کے نسلی گناہ اور مغضوبیت کا کفارہ نہ ہو سکا۔ لیکن قرآن نے جزا و سزا کا اعتقاد ایک دوسری ہی شکل و نوعیت کا پیش کیا ہے۔ وہ اُسے خدا کا کوئی ایسا فعل قرار نہیں دیتا جو کائناتِ ہستی کے عام قوانین و نظام سے الگ ہو۔ قرآن کہتا ہے کہ زندگی کے ہر شعبہ میں ایک عالمگیر قانونِ مکافاتِ عمل پیرا ہے۔ کائناتِ ہستی کا عالمگیر قانون یہ ہے کہ ہر حالت کوئی نہ کوئی اثر رکھتی ہے۔ فکرِ احساس یا عمل کی شکل میں ہر شے کوئی نہ کوئی خاصہ رکھتی ہے اور اپنے اچھے یا بُرے اثرات مترتب کرتی ہے اور اسی کا نام جزا و سزا یا عذاب و ثواب ہے۔ اچھے عمل کا نتیجہ اچھائی ہے اور یہ ثواب ہے۔ اسی طرح بُرے عمل کا نتیجہ بُرائی ہے اور یہ عذاب ہے۔ ایک کو بہشت سے اور دوسرے کو دوزخ سے تعبیر کیا ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے کہ کائنات کی ہر شے اپنی ایک مخصوص فطرت رکھتی ہے اور یہی حال انسانی اعمال کا بھی ہے۔ ہر عمل اپنا نتیجہ پیدا کرتا ہے اور اسی کو قرآن جزا و سزا، عذاب و ثواب یا عدالت کہتا ہے :-

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ احْتَرَجُوا
السَّيِّئَاتِ أَنْ يَجْعَلَهُمْ
كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَوَاءً فَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ وَخَلَقَ
اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ وَلِيُخْرِجَ كُلَّ نَفْسٍ
بِأَمْرِ رَبِّهَا
جو لوگ برائیاں کرتے ہیں، کیا وہ سمجھتے ہیں ہم
انہیں ان لوگوں جیسا کر دیں گے جو ایمان
رکھتے ہیں اور جن کے اعمال اچھے ہیں؟ دونوں
برابر ہو جائیں۔ زندگی میں بھی اور موت میں بھی؟
اگر ان لوگوں کی فہم و دانش کا یہی فیصلہ ہے تو
افسوس اُن کے فیصلے پر! اور اللہ نے آسمان و
زمین کو بیکار و عبث نہیں بنایا ہے۔ اور اس نے

باب چہارم

خدا کی صفتِ عدل

ربوبیت اور رحمت کے بعد قرآن میں خدا کی جس صفت کا ذکر کیا گیا ہے وہ اس کی صفتِ عدل ہے۔ مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ نزولِ قرآن کے وقت جزاکا جو اعتقاد تھا قرآن اُسے رد کرتا ہے، وہ جزاکو انسان کے اعمال کا ناگزیر نتیجہ اور مکافات قرار دیتا ہے، جزاکا قدیم عقیدہ مطلق العنان بادشاہوں کی شاہیت اور الوہیت سے اخذ کردہ تھا اسی کی مشابہت میں لوگ یہ سمجھنے لگے تھے کہ خدا بھی مطلق العنان بادشاہوں کی طرح من مانے انعام و اکرام اور سزا میں دینے لگتا ہے اسی واسطے اس زمانہ کے لوگ دیوتاؤں کا جوشِ غضب ٹھنڈا کرنے کے لئے طرح طرح کے قربانیاں کرتے اور ان کی نظرِ التفات حاصل کرنے کے لئے منذریں چڑھاتے تھے۔

یہودیوں اور عیسائیوں کا تصور الہ دیوبانی تصور سے قدرے بلند ہو گیا تھا لیکن پرانے زمانہ کے عام تصور کی بنیادی خصوصیت بدستور باقی تھی، یہودیوں کا عقیدہ تھا کہ دوسروں کے دیوتاؤں کی طرح خدا ایک مطلق العنان بادشاہ تھا جو ان سے خوش ہوتا تو اسرائیل کے خدا کی حیثیت اختیار کر لیتا اور ناخوش ہوتا تو جوشِ انتقام میں آکر ان کی بربادی و ہلاکت کا سبب بن جاتا۔ عیسائیوں کا اعتقاد تھا کہ آدم کے گناہ کی وجہ سے

ایک مشہور حدیث قدسی میں اسی اصولِ حیات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے:-

يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ
وَإِنْسُكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى
الْتَّقَى قَلْبَ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِّنْكُمْ
مَا زَادَنِي مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي
لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَ
إِنْسُكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى
أَجْرَ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِّنْكُمْ
مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي
شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ
أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسُكُمْ وَ
جِنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ
فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ
مَسْئَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا
عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخُيُطُ
إِذَا دَخَلَ الْبَحْرَ يَا عِبَادِي إِنَّمَا
هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصَيْهَا لَكُمْ
ثُمَّ أَوْفَيْكُمْ يَا هَامِمْ وَجَدَ
خَيْرًا فَلْيَحْمِدِ اللَّهُ وَمَنْ
وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلَوْ مَنْ
إِلَّا نَفْسَهُ رُسُلُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ

اے میرے بندو! اگر تم میں سے سب انسان جو پہلے
گذر چکے اور وہ سب جو بعد کو پیدا ہوں گے اور
تمام انس اور تمام جن اس شخص کی طرح نیک
ہو جاتے جو تم میں سب سے زیادہ تقویٰ ہے تو یاد
رکھو اس سے میری خداوندی میں کچھ اضافہ نہ
ہوتا۔ اے میرے بندو! اگر وہ سب جو پہلے
گذر چکے اور وہ سب جو بعد کو پیدا ہوں گے اور
تمام انس اور تمام جن اس شخص کی طرح بدکار
ہو جاتے جو تم میں سب سے زیادہ بدکار رہے
تو اس سے میری خداوندی میں کچھ نقصان نہ ہوتا
اے میرے بندو! اگر وہ سب جو پہلے گذر چکے اور
وہ سب جو بعد کو پیدا ہوں گے ایک مقام پر
جمع ہو کر مجھ سے سوال کرتے اور میں ہر انسان
کو اس کی منہ مانگی مراد بخش دیتا تو میری جنت
و بخشش کے خزانے میں اس سے زیادہ کمی نہ
ہوتی جتنی کمی سوئی کے ناکے کے جتنا پانی نکل جانے
سے سمندر میں ہو سکتی ہے۔ اے میرے بندو! یاد
رکھو یہ تمہارے اعمال ہی ہیں جنہیں میں تمہارے
لئے انضباط اور نگرانی میں رکھتا ہوں اور پھر
انہیں کے نتائج بغیر کسی کمی بیشی کے تمہیں پس

بِحَاكْسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ بنایا ہے کہ ہر جان کو اس کی کمائی کے مطابق بدلے

لے۔ او۔ یہ بدلہ ٹھیک ٹھیک ملے گا۔ کسی پر ظلم

نہیں کیا جائے گا۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن نے ہر اچھے اور بُرے عمل کو کَسَب کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ عربی میں کَسَب کے لفظی معنی ہیں ”ایسا کام جس کے نتیجے سے تم کوئی فائدہ حاصل کرنا چاہو“ یعنی کَسَب کا مطلب یہ ہوا کہ انسان کے لئے جزا و سزا خود انسان ہی کی کمائی ہے۔ قرآن نے سورہ بقرہ میں جزا و سزا کا قاعدہ کلیت بتلادیا ہے۔

ہر انسان کے لئے وہی ہے جیسی کچھ اس کی کمائی ہوگی جو کچھ اُسے پانا ہے وہ بھی اس کی کمائی سے ہے اور جس کے لئے اُسے جواب دہ ہونا ہے وہ بھی اُس کی کمائی سے ہے۔

لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا
الْكَسَبَتْ ۝ (۲۸۶:۲)

جس کسی نے نیک کام کیا تو اپنے لئے کیا اور جس کسی نے برائی کی تو خود اسی کے آگے آئے گی اور ایسا نہیں ہے کہ تمہارا پروردگار اپنے بندوں کے لئے ظلم کرنے والا ہو۔

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ
أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۝ وَمَا رَبُّكَ
بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ (۴۱:۴۶)

اسی اصول کا اطلاق قوموں اور جماعتوں پر بھی ہوتا ہے۔

یہ ایک امت تھی جو گدڑ چکی۔ اس کے لئے نتیجہ تھا جو اس نے کمایا اور تمہارے لئے وہ نتیجہ ہے جو تم کماؤ گے۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۖ لَهَا
مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ
وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ۝ (۱۳۴:۲)

نے ہمیشہ ٹھوکر کھائی۔ اُس نے کائناتِ ہستی کے تمام ناخوشگوار واقعات کو خدا کی نارضا مندی کا منظر قرار دے دیا اور قہر و غضب کی صفات کو صفاتِ الہی پر محمول کر لیا۔ حالانکہ اگر وہ فطرتِ کائنات کی حقیقت کو قریب سے دیکھتا تو معلوم کر لیتا کہ جن مظاہر کو وہ خدا کے قہر و غضب پر محمول کر رہا ہے وہ عین مقتضائے رحمت ہیں۔ اگر فطرتِ کائنات میں قانونِ مکافات جاری و ساری نہ ہوتا یا مدارِ تکمیل طے کرنے کے لئے راستہ کے حالات دور نہ کئے جاتے تو میزانِ عدل قائم نہ رہتا اور تمام نظامِ ہستی درہم برہم ہو جاتا۔

جس طرح کارخانہِ خلقت اپنے وجود و بقا کے لئے خدا کی ربوبیت اور رحمت کا محتاج ہے اسی طرح اپنی تکمیل کے لئے اُس کے عدل کا بھی محتاج ہے ربوبیت اور رحمت زندگی کے لئے افادہ و فیضان کا سپر شمر ہے اور عدل سے بناؤ و خوبی ظہور میں آتی ہے اور نقصان و فساد کا ازالہ ہوتا ہے۔ اگر تم کائناتِ خلقت کے اس پہلو کا بہ نظر غور مشاہدہ کرو تو دیکھو گے کہ یہاں خوبی و جمال اور بناؤ و سلجھاؤ میں سے جو کچھ ہے وہ سب کچھ قوتِ عدل کا ظہور ہے۔

عربی میں معدلت یا عدل کے معنی برابر ہونا، عدالت کا کام دو فریقوں کی باہم گزریا دیتوں کو دور کر دینا ہوتا ہے، ترازو کے تول کو بھی عدل یا معدلت کہتے ہیں کیونکہ وہ دونوں پڑلوں کا وزن برابر کر دیتا ہے۔ معدلت زندگی میں تناسب پیدا کر دیتی ہے اور ایک جُز کو دوسرے جُز کے برابر لاکر اتحاد یا ہم آہنگی کا مظاہرہ کرتی ہے۔ یہی قانون ہے جو زندگی اور فکر کے ہر اسلوب میں حسن و تناسب کا نکھار پیدا کرتا ہے۔ کارخانہِ ہستی کا سارا نظام ہی عدل و توازن پر قائم ہے۔ نظامِ شمسی کا ہر کردار اور ہر ستارہ ایک دوسرے کے ساتھ ایک خاص نظامِ توازن میں جکڑا ہوا اپنے اپنے دائروں میں

دے دیتا ہوں۔ پس جو کوئی تم میں اچھائی پائے
چاہئے کہ اللہ کی حمد و ثنا کرے اور جس کسی کو
برائی پیش آئے تو چاہئے کہ خود اپنے وجود کے
سوا اور کسی کو ملامت نہ کرے۔

یہاں یہ خدشہ کسی کے دل میں واقع نہ ہو کہ جزا و سزا محض خدا کی خوشنودی یا
ناراضی کا نتیجہ ہے۔ ارشادِ قرآنی یہ ہے کہ جزا و سزا تمام تر انسان کے اعمال کا
نتیجہ ہے اور خدا نیک عمل سے خوش ہوتا ہے اور بد عمل سے ناراض ہوتا ہے
یہ تصور اس کے پہلے کے معتقدات کا نقیض ہے۔ بہر حال جزا و سزا کے
اس قانون کے لئے 'الدین' کی اصطلاح نہایت موزوں ہے اور ان تمام
غلط تصورات کا خاتمہ کر دیتی ہے جو اس بارے میں پھیلی ہوئی تھیں۔ سورہ
فاتحہ میں اس کے استعمال نے نیکی اور بُرائی سے پیدا ہونے والے نتائج
یعنی جزا و سزا کی اصلی حقیقت آشکار کر دی ہے۔

اور پھر یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ قرآن نے ربوبیت اور رحمت کے بعد
خدا کی صفتِ قہر و جلال میں سے کسی کا ذکر نہیں کیا ہے بخلاف ازیں وہ
خدا کو 'مالک یوم الدین' بیان کرتا ہے جس سے ربوبیت اور رحمت دونوں
صفات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی صفتِ عدل کا تصور ہمارے ذہن میں
پیدا ہو جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن نے خدا کی صفات کا جو تصور قائم
کیا ہے اُس میں قہر و غضب کے لئے کوئی جگہ نہیں البتہ عدل ضرور ہے اور
صفاتِ قہر جس قدر بیان کی گئی ہیں دراصل اسی کے مظاہر ہیں جو نبی نوع
انسان کی بہتری کے لئے کام کرتی رہتی ہیں۔

فی الحقیقت صفاتِ الہی کے تصور کا یہی وہ مقام ہے جہاں فکرِ انسانی

باب پنجم

وحدتِ دین

جزا و سزا کا قانون جس کا گذشتہ باب میں ذکر ہوا ہے، انسانی ذمہ داریوں کے سوال سے بحث کرتا ہے ہر عمل کا ردِ عمل ہوتا ہے، عذاب و ثواب انسان کے اپنے اعمال کا نتیجہ ہے۔ ایسی صورت میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا ربوبیتِ الہی جس کا مقصد کائناتِ ہستی کی پرورش اور نشوونما ہے، انسان کو یہ صلاحیت عطا کرتی ہے کہ وہ یقین و اطمینان کے ساتھ اپنی ان ذمہ داریوں کو پورا کر سکے جس سے زندگی میں سابقہ پڑتا ہے۔ یہ الفاظ دیگر کیا انسان میں اس بات کی استعداد ہوتی ہے اور کیا اُسے ایسے مواقع ملتے ہیں کہ وہ اپنے لئے وہ راہِ عمل انتخاب کر سکے جو اس کو مطلوبہ بھلائی کی طرف لیجائے تاکہ اس کے اعمال و افعال پر جزا و سزا کے قانون کو حق بجانب قرار دیا جاسکے؟ قرآن اس کا جواب اثبات میں دیتا ہے:-

الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۖ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ ۚ
 وہ پہلے ور دگا جس نے ہر چیز پیدا کی، پھر اُسے
 درست کیا، پھر ایک اندازہ ٹھیرا دیا پھر اس کو
 (۲: ۸۷) راہِ عمل، کھول دی۔

اس آیت میں تکوین و جود کے جو مرتبے بیان کئے گئے ہیں، وہ تخلیق، تسویہ، تقدیر و ہدایت کے مرتبے ہیں۔ ارشادِ قرآنی ہے کہ جس طرح خدا کی ربوبیت

حرکت کر رہا ہے۔ یہی وہ قانون ہے جو نظامِ معاشرت کو برقرار رکھے ہوئے ہے۔ اگر ایک لمحہ کے لئے بھی یہ ساکت ہو جائے تو تمام نظامِ عالم مختل ہو کر رہ جائے۔

قرآن ہم سے یہ غور کرنے کا مطالبہ کرتا ہے کہ جب یہ اصولِ نصفت کائناتِ خلقت کے ہر گوشے میں نافذ ہے تو کیونکر ممکن ہے کہ انسان کے اعمال و افکار اس کے اثر سے خارج ہو جائیں؟ اسی لئے اس پورے عملِ توازن و تناسب کو جو زندگی کے ہر شعبہ میں کار فرما ہے، قرآن ’عملِ صالح‘ کے نام سے تعبیر کرتا ہے۔ اس کے علاوہ بد عملی یا برائی کے لئے جتنی تعبیرات اختیار کی ہیں سب ایسی ہی ہیں کہ اگر ان کے معانی پر غور کیا جائے تو عدل و توازن کی ضد اور مخالف ثابت ہوں گی مثلاً ’ظلم‘، ’طغیان‘، ’اسراف‘، ’تبذیر‘، ’افساد‘، ’اعتدا‘ اور ’عدوان‘ وغیرہ جسے ہم ظلم کہتے ہیں، عربی میں اس کے معنی یہ ہیں کہ جو بات جس جگہ ہونی چاہئے وہاں نہ ہو یا بے محل ہو، اسی لئے قرآن نے شرک کو ”ظلم عظیم“ کہا ہے کیونکہ اس سے زیادہ کوئی بے محل بات نہیں ہو سکتی اور یہ ظاہر ہے کہ کسی چیز کا بے محل ہونا یا اپنی صحیح جگہ پر نہ ہونا ایک ایسی حالت ہے جو حقیقتِ عدل کے عین منافی ہے۔ اسی طرح طغیان کے معنی ہیں، کسی چیز کا اپنی حد سے گزر جانا، جب دریا کا پانی اپنی حد سے بلند ہو جاتا، تو طغیان کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے، ظاہر ہے کہ حد سے تجاوز توازن اور عدل کے منافی ہے، اسراف (فضوخر جی) تبذیر (غلط استعمال)، اور افساد (تثارت و فساد) بھی اسی شعبہ میں آتے ہیں، اعتدا اور عدوان دونوں کے معنی ”حد سے گزر جانے“ کے ہیں پس ہر وہ شے جو بے محل ہو، تعمیر و تکمیل کے راستے کی رکاوٹ ہے جس کو راستے سے ہٹا دینا چاہئے اور عدل ہی کامِ انجام دیتا ہے جو قرآن کے الفاظ میں خدا کی رحمت، باجماہیت کا اظہار ہے۔

کو قرآن نے "الدِّین" اور "الاسلام" کے نام بھی دیئے ہیں یعنی خدا کے بنائے ہوئے قوانینِ حیات کو تسلیم کرنے کا راستہ۔

وحدت دین | قرآنی تعلیم کا اصل اصول یہی وحدتِ دین ہے جو ہمیشہ ایک ہی رہی ہے لیکن مولانا آزاد کہتے ہیں کہ تاریخِ عالم کے عجائبِ تصرفات میں سے یہ واقعہ بھی سمجھنا چاہئے کہ جس درجہ قرآن نے اس اصل پر زور دیا تھا اتنا ہی زیادہ دنیا کی نگاہوں نے اُس سے اعراض کیا، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کی کوئی اور صداقت دنیا کی نظروں سے استقدر پوشیدہ نہیں ہے جس قدر کہ یہ اصلِ عظیم۔ اگر ایک شخص ہر طرح کے خارجی اثرات سے خالی الذہن ہو کر قرآن کا مطالعہ کرے اور اُس میں جا بجا اس اصلِ عظیم کے قطعی اور واضح اعلانات پڑھے اور پھر دنیا کی طرف نظر اٹھا کر دیکھے تو وہ حیران ہو کر رہ جائے گا کہ ان قطعی اعلانات کے باوجود قرآن کی حقیقت کو بھی بہت سی مذہبی گروہ بندیوں کی طرح ایک مذہبی گروہ بندی کی حیثیت دیدی گئی ہے۔

اس حقیقت کی توضیح کے لئے مولانا آزاد نے ضروری سمجھا کہ تفصیل کے ساتھ اس بات پر روشنی ڈالی جائے کہ جہاں تک وحیِ نبوت کا تعلق ہے قرآن کی دعوت کیا ہے اور وہ کس راہ کی طرف نوعِ انسانی کو لیجانا چاہتی ہے۔ مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ اس باب میں قرآن نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ:۔ ابتدا میں نسلِ انسانی ایک قوم کی طرح رہتی اور قدرتی زندگی بسر کرتی تھی بعد میں چل کر کثرت اور ضروریاتِ معیشت کے دباؤ کے باعث طرح طرح کے اختلافات پیدا ہو گئے اور جمعیتِ انسانی مختلف گروہوں میں بٹ گئی اور ہر گروہ دوسرے سے نفرت کرنے لگا، جب یہ صورت حال پیدا

ہر وجود کو اس کا جامہٴ مستی عطا فرمایا، اُس کے ظاہری و باطنی قوی دست کئے اور اُس کے اعمال کے لئے ایک مناسب حال اندازہ ٹھہرا دیا، اُسی طرح اُس کی ہدایت کا بھی سروسامان کر دیا :-

رَبُّنَا الَّذِي آتَى كُلَّ شَيْءٍ
خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ (۲۰ : ۵۰) بناوٹ دی پھر اس پر راہِ عمل کھول دی۔

پھر قرآن نے ہدایت کے بھی چار مرتبے بیان کئے ہیں، 'وجدان'، 'حواس'، 'عقل' اور 'وحی و نبوت'، ہدایت کے پہلے دو مرتبے انسان اور حیوان سب کے لئے ہیں لیکن تیسرا مرتبہ یعنی مرتبہٴ عقل انسان کے لئے خاص ہے، لیکن یہ سب مرتبے اپنا محدود دائرہٴ عمل رکھتے ہیں، جہاں وجدان کی ہدایت ختم ہو جاتی ہے، حواس کی ہدایت رہبری کرنے کے لئے آجاتی ہے اور اسی طرح جب حواس کی ہدایت اپنی حد تک پہنچ جاتی ہے تو عقل کی ہدایت و شکیری کرتی ہے لیکن عقل کی ہدایت بھی ایک خاص حد سے آگے نہیں بڑھتی۔ اسی لئے ضروری تھا جیسا کہ قرآن میں بیان کیا گیا ہے کہ انسان کے لئے خدا کی ربوبیت اور رحمت کے ساتھ ایک چوتھے مرتبہ ہدایت کا بھی سامان کر دیا جائے، یہی مرتبہ ہدایت ہے جسے قرآن وحی و نبوت کی ہدایت سے تعبیر کرتا ہے :-

قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ
الْهُدَىٰ (۲ : ۱۱۳) تو وہی ہے جو "الہدیٰ" ہے یعنی ہدایت کی حقیقی

اور عالمگیر راہ)

یہ 'الہدیٰ' کی اصطلاح ہے جس کے ذریعہ خدائی ہدایت کا اظہار کیا گیا، اس کا مطلب ہے ہدایت کی ایک ہی حقیقی راہ۔ اسی عالمگیر ہدایت وحی

ہر عہد میں خدا کا راستہ ہمیشہ ایک ہی رہا ہے۔ وہ کسی حال میں بدل نہیں سکتا پس بنی نوع انسان کے لئے اس کی ہدایت بھی اول دن سے ایک ہی طرح کی ہے اور یہ ہدایت کیا تھی صرف یہ کہ خدائے واحد پر ایمان لاؤ اور نیک عملی کی زندگی بسر کرو۔ ہر عہد میں اور ہر قوم کے لئے خدا نے دین کا یہی ایک راستہ بتایا۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا
 أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
 الطَّاغُوتَ ۚ (۱۶: ۳۸)
 اور بلاشبہ ہم نے دنیا کی ہر قوم میں ایک پیغمبر مبعوث کیا (جس کی تعلیم یہ تھی) اللہ کی عبادت کرو اور طاغوت سے (یعنی سرکش اور شریر قوتوں کے اغویں) اجتناب کرو۔

قرآن کہتا ہے کہ دنیا میں کوئی بانی مذہب بھی ایسا نہیں ہوا ہے جس نے ایک ہی دین پر اکٹھے رہنے اور تفرقہ و اختلاف سے بچنے کی تعلیم نہ دی ہو سب کی تعلیم یہی تھی کہ خدا کا دین بچھڑے ہوئے انسانوں کو جمع کر دینے کے لئے ہے پس اس غرض کے لئے ایک پروردگارِ عالم کی بندگی میں سب متحد ہو جاؤ اور تفرقہ و مخالفت کی جگہ باہمی محبت اور یک جہتی کی راہ اختیار کرو۔

وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً
 وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ
 اور (دیکھو) یہ تمہاری امت فی الحقیقت ایک ہی امت ہے اور میں تم سب کا پروردگار ہوں پس (میری عبودیت و نیاز کی راہ میں تم سب

ایک ہو جاؤ اور) نافرمانی سے بچو۔

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى
 بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا
 إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ
 اور (دیکھو) اس نے تمہارے لئے دین کی وہی راہ قرار دی ہے جس کی وصیت نوح کو کی گئی تھی اور جس پر چلنے کا حکم ابراہیم موسیٰ اور عیسیٰ کو

ہو گئی تو ضروری ہوا کہ نوع انسانی کی ہدایت کے لئے عدل و صداقت کی روشنی نمودار ہو تاکہ وہ پھر متحد ہو سکیں۔ چنانچہ خدا کے رسولوں کی دعوت و تبلیغ کا سلسلہ قائم ہو گیا اور نوع انسانی کو اتحاد و یگانگت کی تعلیم دینے کے لئے یکے بعد دیگرے خدا کے نبیوں کا ظہور ہونے لگا، انسانیت کے ان محسنوں کو خدا 'رسل' (واحد رسول) یا پیغمبر کے لقب سے یاد کرتا ہے کیونکہ وہ بنی نوع انسان کو خدا کی سچائی کا پیام پہنچانے والے تھے ان تمام پیغمبروں کا پیام ایک ہی تھا اور کسی خاص گروہ یا ملک یا قوم کے لئے مخصوص نہ تھا۔ قرآن کا ارشاد ہے کہ دنیا کا کوئی گوشہ نہیں جہاں نسل انسانی آباد ہوئی ہو اور خدا کا کوئی رسول مبعوث نہ ہوا ہو۔ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ (۱۳: ۸) قرآن کہتا ہے کہ کتنے ہی پیغمبر یکے بعد دیگرے مبعوث ہوئے جنہوں نے قوموں کو پیغام حق پہنچایا، ان میں سے بعض کا نام قرآن میں لیا گیا ہے اور بعض کا نہیں۔ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ (۴۳: ۵) اور کتنے ہی نبی ہیں جو ہم نے پہلوں میں (یعنی ابتدائی عہد کی قوموں میں) مبعوث کئے! اور (ہمارا قانون یہ ہے کہ) جب تک ہم ایک پیغمبر مبعوث کر کے راہ ہدایت نہ دکھادیں اس وقت تک (پاداش عمل میں) عذاب دینے والے نہیں! اور (اے پیغمبر! ہم نے تم سے پہلے کتنے ہی پیغمبر مبعوث کئے۔ ان میں سے کچھ ایسے ہیں جن کے حالات تمہیں سنائے ہیں کچھ ایسے ہیں جن کے حالات تمہیں سنائے یعنی قرآن میں ان کا ذکر نہیں کیا گیا)

وَأَقْدَارَ سَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ (۷۸: ۴۰)

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَ
 أَنْزَلَ التَّوْرَاتِ وَالْإِنْجِيلَ
 مَنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ
 نازل کی ہے جو ان کتابوں کی تصدیق کرتی ہے
 جو اس سے پہلے نازل ہو چکی ہیں اور اسی طرح
 لوگوں کی ہدایت کے لئے اس نے تورات اور
 انجیل نازل کی تھی۔ (۲: ۳)

الدین اور الشرع | سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر وحی الہی نے ایک ہی
 اصولِ زندگی کی تعلیم دی ہے ایک ہی اصل اور
 قانون کی تعلیم دی ہے، تو پھر مذاہب میں اختلاف کیوں پیدا ہوا اور تمام
 مذاہبوں میں ایک ہی طرح کے احکام، ایک ہی طرح کے رسوم و عادات کیوں نہ ہو؟
 قرآن کہتا ہے مذاہب کا اختلاف دو طرح کا ہے ایک اختلاف
 تو وہ ہے جو پیروانِ مذاہب نے مذہب کی حقیقی تعلیم سے منحرف ہو کر
 پیدا کر لیا ہے۔

دوسرا اختلاف وہ ہے جو مذہبی تعلیم کے نفاذ و اطلاق میں پایا جاتا
 ہے مثلاً ایک مذہب میں عبادت کی کوئی خاص شکل مقرر کی گئی ہے،
 دوسرے میں کوئی دوسری شکل، تو یہ اختلاف دین کا اختلاف نہیں ہے بلکہ
 اس کی تعلیم کے اطلاق یعنی شرع کا اختلاف ہے اس لئے دین اور شرع
 میں فرق کرنے کی ضرورت ہے۔ دین میں کسی قسم کا انحراف قابلِ قبول
 نہیں ہو سکتا۔ ہر عہد اور قوم کے لئے وہ ایک ہی ہوتا ہے لیکن انسانی جمیعت
 کے احوال و ظروف ہر عہد میں بدلتے رہتے ہیں پس ہر زمانے کے مزاج اور
 اس دور کے لوگوں کی استعداد و طبیعت کے مطابق شرع و منہاج کی شکل
 میں بھی تبدیلی ضرور ہوتی رہی اور جب تک خدا کی توحید اور نیک عملی کے
 بنیادی راستے میں اس کی وجہ سے انحراف نہیں ہوتا اس میں کوئی قباحت نہیں

وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا
الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ط
دیا تھا (ان سب کی تعلیم یہی تھی) کہ ”الدین“ یعنی
خدا کا ایک ہی دین، قائم رکھو اور اس راہ میں
الگ الگ نہ ہو جاؤ۔ (۱۳: ۲۲)

قرآن اس بات پر زور دیتا ہے کہ ہر الہامی کتاب نے خدا کی راہ پر چلنے کی
تعلیم دی ہے۔

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا
ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي
بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝
مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ
رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۝
(۲۵: ۲۳: ۲۱)

(اے پیغمبر!) ان سے کہہ دو (اگر تمہیں میری تعلیم
سے انکار ہے تو) اپنی دلیل پیش کرو۔ یہ تعلیم موجود
ہے جس پر میرے ساتھی یقین رکھتے ہیں اور اسی
طرح وہ تمام تعلیمیں بھی موجود ہیں جو مجھ سے پہلے
قوموں کو دی گئیں (تم ثابت کر دکھاؤ کسی نے
بھی میری تعلیم کے خلاف تعلیم دی ہو) اصل
یہ ہے کہ (ان منکرین حق) میں اکثر آدمی ایسے ہیں
جنہیں سرے سے امر حق کی خبر ہی نہیں اور اس لئے
حقیقت کی طرف سے گردن موڑے ہوئے ہیں

(اے پیغمبر! یقین کر) ہم نے تجھ سے پہلے کوئی پیغمبر
بھی ایسا نہیں بھیجا جسے اس بات کے سوا کوئی
دوسری بات بتلائی گئی ہو کہ ”میرے سوا کوئی معبود
نہیں پس میری ہی عبادت کرو!“

اتنا ہی نہیں بلکہ قرآن یہ بھی کہتا ہے کہ ہر پیغمبر کی تعلیم دوسرے پیغمبر کی تعلیم کی
تصدیق کرتی ہے کیونکہ سب کی تعلیم ایک ہی تھی۔
نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ (اے پیغمبر!) اللہ نے تم پر یہ کتاب سچائی کے ساتھ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالصَّلٰتِ ۚ وَ
الْكِتٰبِ وَالنَّبِيِّنَ ۚ وَآتَى
الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبٰى
وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنَ
السَّبِيلِ ۚ وَالسَّائِلِيْنَ وَفِي
الرِّقَابِ ۚ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ ۚ وَ
آتَى الزَّكٰوةَ ۚ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْا ۚ
وَالصَّٰبِرِيْنَ فِي الْبَاسِ ۚ وَالْفَرٰجِيْنَ
الْبَاسِ ۚ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ
صَدَقُوْا ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُوْنَ ۝ (۲ : ۱۷۷)

ڈھنگ کی کرلی، نیکی کی راہ تو اُس کی راہ ہے
جو اللہ پر آخرت کے دن پر ملائکہ پر تمام کتابوں
پر اور تمام نبیوں پر ایمان لاتا ہے، اپنا
مال خدا کی محبت کی راہ میں رشتہ داروں یتیموں
مسکینوں، مسافروں اور سائلوں کو دیتا ہے
اور غلاموں کے آزاد کرانے میں خرچ کرتا ہے،
نماز قائم کرتا ہے، زکوٰۃ ادا کرتا ہے، قول و
قرار کا پکا ہوتا ہے، تنگی اور مصیبت کی گھڑی
ہو یا خوف و ہراس کا وقت، ہر حال میں
ثابت قدم رہتا ہے۔ (سویا درکھو) ایسے ہی لوگ
ہیں جو اپنی دینداری میں سچے ہیں اور یہی
جو برائیوں سے بچنے والے ہیں۔

مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ تیرہ سو برس سے زیادہ سے قرآن میں یہ آیت
موجود ہے اس کے باوجود اگر قرآن کی دعوت کے اصل مقصد کو دنیا اب
تک نہیں سمجھ سکی ہے تو بلاشبہ یہ قرآن کا قصور نہیں ہے۔

دین کی وحدت کو فراموش کر دیا گیا | جب قرآن کا ظہور ہوا تو حال یہ
پیر و مذہب کو صرف اُس کے رسوم و ظواہری میں دیکھتے تھے اور مذہبی اعتقاد
کا تمام جوش و خروش اسی قسم کی باتوں میں سمٹ گیا تھا، ہر گروہ کا یہ
ایمان تھا کہ دوسرا گروہ نجات سے محروم رہے گا۔ محض اس بناء پر کہ دوسرے
کے اعمال و رسوم ویسے نہیں ہیں جیسے خود اس نے اختیار کئے رکھے ہیں لیکن

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُوَ
نَاسِكُهُ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي
الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ
لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ۝
(۲۲ : ۶۶)

اے پیغمبر! ہم نے ہر گروہ کے لئے عبادت کا
ایک خاص طور طریقہ ٹھہرا دیا ہے جس پر وہ چلتا
ہے۔ پس لوگوں کو چاہئے اس معاملہ میں تم سے
جھگڑا نہ کریں۔ تم لوگوں کو اپنے پروردگار کی طرف
دعوت دو۔ یقیناً تم ہدایت کے سیدھے راستے پر

گامزن ہو۔

وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيًا
فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۚ أَيْنَ
مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ
جَمِيعًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (۲ : ۱۴۸)

اور (دیکھو) ہر گروہ کے لئے کوئی نہ کوئی سمت ہے
جس کی طرف عبادت کرتے ہوئے وہ اپنا منہ
کر لیتا ہے پس (اس معاملہ کو استقدر طول نہ دو)
نیکی کی راہ میں ایک دوسرے سے آگے بڑھ جانے
کی کوشش کرو (کہ اصلی کام یہی ہے) تم کسی جگہ
بھی ہو اللہ تم سب کو پالے گا یقیناً اللہ کی قدرت
سے کوئی چیز باہر نہیں۔

ان آیتوں پر نظر ڈالنے سے دین اور منہاج یا شریعت کا فرق واضح
ہو جاتا ہے۔ دین عبارت ہے ایک خدا کی پرستش اور نیک عملی کی زندگی
سے اور شرع نام ہے اس اصول کو رو بہ عمل لانے کا اور اس کو جانچنے کا
معیار اچھائیوں کے نتائج و نوعیت پر منحصر ہوتا ہے۔ دین کے حقیقی عنا
کا ذکر قرآن نے ان الفاظ میں کیا ہے:-

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ

(اور دیکھو) نیکی یہ نہیں ہے کہ تم نے (عبادت کے وقت)
اپنا منہ پورب کی طرف اور پچھم کی طرف کر لیا (یا
اس طرح کی کوئی دوسری بات ظاہری رسم اور

کام لے رہے تھے اُن کی طرف سے بھی اُسے معذرت کرنے میں تامل نہیں۔
 وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَاوَةً
 بَغْيٍ عَلِيمٌ ۚ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ
 أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ
 مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ۝ (۱۰۸:۶)

اور (دیکھو) جو لوگ خدا کو چھوڑ کر دوسرے معبودوں
 کو پکارتے ہیں تم ان پر سب و شتم نہ کرو کیونکہ نتیجہ
 یہ نکلے گا کہ یہ لوگ بھی ازراہِ جہل و نادانی خدا کو
 بُرا بھلا کہنے لگیں گے (یاد رکھو) ہم نے انسان کی
 طبیعت ہی ایسی بنائی ہے کہ ہر گروہ کو اپنا ہی عمل
 اچھا دکھائی دیتا ہے۔ پھر بالآخر سب کو اپنے
 پروردگار کی طرف لوٹنا ہے اور وہیں ہر گروہ پر
 اس کے اعمال کی حیثیت کھلنے والی ہے۔

ایک موقع پر خود پیغمبر اسلام کو مخاطب کرتے ہوئے کہتا ہے :-

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ
 فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ
 تُكْفِرُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا
 مُؤْمِنِينَ ۝ (۹۹:۱۰)

اور اگر تمہارا پروردگار چاہتا تو زمین میں جتنے
 انسان ہیں سب ایمان لے آتے لیکن تم دیکھ رہے ہو
 کہ اس کی حکمت کا فیصلہ یہی ہوا کہ ہر انسان اپنی
 اپنی سمجھ اور اپنی اپنی راہ رکھے پھر کیا تم چاہتے ہو
 لوگوں کو مجبور کر دو کہ مومن ہو جائیں۔

ایسی صورت میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب تمام مذاہب
 تجریدِ دعوت کی اصل ایک ہی ہے اور سب کی بنیاد سچائی پر ہے تو پھر ظہورِ
 قرآن کی ضرورت کیا تھی؟ قرآن اس کا جواب دیتا ہے کہ گو تمام مذاہب سچے
 ہیں لیکن تمام مذاہب کے پیرو سچائی سے منحرف ہو گئے ہیں اس لئے ضروری ہے
 کہ سب کو اُن کی گمراہ سچائی پر از سر نو جمع کر دیا جائے اور قرآن کا یہی کام ہے۔
 مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ سچائی اور دین سے بیروان مذاہب کی گمراہیاں اعتقادی

قرآن کہتا ہے کہ نہیں یہ اعمال و رسوم نہ تو دین کی اصل ہیں اور نہ سچائی کی کسوٹی بلکہ یہ دین کا محض ایک ظاہری ڈھانچہ ہیں، روح و حقیقت ان سے بالاتر ہے اور وہی اصل دین ہے۔ یہ اصل دین کیا ہے؟ ایک خدا کی پرستش اور نیک عملی کی زندگی۔ یہ کسی ایک گروہ کی میراث نہیں بلکہ تمام بنی نوع انسانی کی مشترکہ میراث ہے۔ اعمال و رسوم کی حیثیت فروعی ہے جو وقتاً فوقتاً بدلتے ہوئے حالات کے ساتھ بدلتے رہتے ہیں اور بدلتے رہیں گے قرآن کہتا ہے تم میں سے ہر جماعت کے لئے ہم نے ایک قانون (شرع) اور ایک کھلا راستہ (منہاج) ٹھہرا دیا ہے، یہاں دین کا لفظ استعمال نہیں کیا ہے کیونکہ دین تو سب کے لئے ایک ہی ہے۔ اس میں انحراف و تنوع نہیں ہو سکتا البتہ شرع و منہاج قدرتی طور پر سب کے لئے یکساں نہیں ہو سکتے تھے۔

اس موقع پر یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ جہاں کہیں قرآن نے اس چیز پر زور دیا ہے کہ — ”اگر خدا چاہتا تو تمام انسان ایک ہی راہ پر جمع ہو جاتے یا ایک ہی قوم بن جاتے“ وہ اس بات کو لوگوں کے دلوں میں اتار دینا چاہتا ہے کہ مختلف ملکوں میں رہنے والی مختلف اقوام کے مختلف گروہوں میں فکر و عمل کا اختلاف موجود ہے اور یہ طبیعتِ بشری کا قدرتی خاصہ ہے، پس اس اختلاف کو حق و باطل کا معیار اور انسانی گروہوں کی باہمی نفرت و عداوت کا موجب نہیں بننا چاہئے البتہ مذہب کی اصل بنیاد یعنی ایک خدا کی پرستش اور نیک عملی کو اس سے نقصان نہ پہنچنا چاہئے یہی وجہ ہے کہ قرآن نے تحمل و رواداری پر بہت زور دیا ہے یہاں تک کہ جو لوگ اس کی دعوتِ توحید کے خلاف جبر و تشدد

قرآنی رویتہ | قرآن کو گمراہی کا یہ طلسم توڑنا تھا چنانچہ اُس نے انسان کی نجات و سعادت کا دار و مدار کسی خاص گروہ بندی پر نہیں بلکہ اعتقاد

و عمل پر رکھا۔ اُس نے اس بات پر زور دیا کہ نوعِ انسانی کے لئے دینِ الہی ایک ہی ہے اور اس راستے سے انحراف دین کی نفی ہے۔ اُس نے بتایا کہ اصل دین توحید ہے یعنی کسی واسطے کے بغیر ایک خدا کی براہِ راست پرستش اور تمام بنیائیں مذاہب نے اسی کی تعلیم دی ہے۔ اس کے خلاف دین سے متخاصم ہونے والے جتنے عقائد و اعمال ہیں وہ خدا کے انکار کی تعریف میں آتے ہیں۔

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا
مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ
أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ بَلْ
مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ
مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ۝ (۱۰۶: ۲۰)

اور یہود و نصاریٰ نے کہا جنت میں کوئی انسان داخل نہیں ہو سکتا جب تک کہ یہودی اور نصاریٰ نہ ہو یعنی جب تک یہودیت اور نصرانیت کی گروہ بندیوں میں داخل نہ ہو یہ ان لوگوں کی (جاہلانہ) انگلیں ہیں۔ (اے پیغمبر!) اُن سے کہدو اگر تم (اس زعمِ باطل میں) سچے ہو تو بتلاؤ تمہاری دلیل کیا ہے؟ ہاں بلاشبہ نجات کی راہ کھلی ہوئی ہے مگر وہ کسی خاص گروہ بندی کی راہ نہیں ہو سکتی وہ تو ایمان و عمل کی راہ ہے کسی نے بھی خدا کے آگے سر جھکا دیا اور وہ نیک عمل بھی ہو تو (خواہ وہ یہودی اور نصرانی ہو خواہ کوئی ہو) وہ اپنے پروردگار سے اپنا اجر پائے گا۔ اس کے لئے نہ تو کسی طرح کا کھٹکتا نہ کسی طرح کی غمگینی۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ

جو لوگ (پیغمبرِ اسلام پر) ایمان لائے وہ ہوں یا

اور عملی دونوں طرح کی تھیں اور ان گمراہیوں نے مختلف شکلیں اختیار کر لی تھیں۔ ایک سب سے بڑی گمراہی جس کا قرآن نے ذکر کیا ہے اُسے ”تَشْتِيعُ“ اور ”تَحْزُبُ“ کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے جس کے معنی ہیں الگ الگ جتنے بنا لینا۔

اِنَّ الَّذِيْنَ فَرَّقُوْا دِيْنََهُمْ وَهُمْ
كَانُوْا شِيْعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِيْ
شَيْءٍ اِنَّمَا اَمْرُهُمْ اِلَى اللّٰهِ
ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ
جن لوگوں نے اپنے ایک ہی دین کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے اور الگ الگ گروہ بندیوں میں بٹ گئے
تمہیں اُن سے کوئی واسطہ نہیں اُن کا معاملہ خدا
کے حوالے ہے جیسے کچھ ان کے عمل رہے ہیں اس کا
(۱۵۸: ۶) نتیجہ خدا انہیں بتلا دے گا۔

فَتَقَطَّعُوْا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ
زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ
فَرِحُوْنَ
پھر لوگوں نے ایک دوسرے سے کٹ کر جدا جدا
دین بنائے۔ ہر ٹولی کے پتے جو کچھ پڑ گیا ہے اسی
میں مگن ہے۔
(۵۳: ۲۳)

تَشْتِيعُ اور تَحْزُبُ کے الفاظ کہاں سے آئے اسے پوری وضاحت کے ساتھ سمجھ لینا چاہئے۔ خدا کے ٹھیکرائے ہوئے دین کی حقیقت تو یہ تھی کہ وہ نوعِ انسانی پر خدا پرستی اور نیک عملی کی راہ کھولتا تھا لیکن لوگوں نے اس حقیقت کو فراموش کر دیا اور انسانیت، نسلوں، قوموں، ملکوں اور طرح طرح کی رسموں اور رواجوں میں بٹ گئی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اعتقاد و عمل کے بجائے سارا دار و مدار اس پر آکر ٹھیکر گیا کہ کون کس جتنے اور گروہ میں داخل ہے اور اسی کو صداقتِ دین کی کسوٹی بنالیا گیا، گویا دین کی سچائی، آخرت کی نتیجہ اور حق و باطل کا معیار تمام تر گروہ بندی اور گروہ پرستی ہو گئی اور ہر گروہ یقین کرنے لگا کہ دوسروں پر نجات کا دروازہ بند ہو گیا ہے اور وہی نجات کا مستحق ہے اور فی الحقیقت دوسرے مذاہب کی نفرت نے خدا پرستی اور نیک عملی کی جگہ لے لی۔

اگر اُس نے اللہ کے آگے عبودیت کا سر جھکایا اور نیک عملی کی زندگی اختیار کی تو اس نے نجات و سعادت پائی اور اس کے لئے کوئی غم اور کھٹکا نہیں۔ مذہبی صداقت کی عالمگیر وسعت کا یہی وہ تصور ہے جو قرآن ظاہر کرتا ہے لیکن وہ افسوس کے ساتھ کہتا ہے:-
 وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ۚ كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ قَالَ اللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ (۱۱۳: ۲)

اور یہودیوں نے کہا عیسائیوں کا دین کچھ نہیں ہے اسی طرح عیسائیوں نے کہا یہودیوں کے پاس کیا دھرا ہے؟ حالانکہ دونوں اللہ کی کتاب پڑھتے ہیں (اور دونوں کا سرچشمہ دین ایک ہی) ٹھیک اسی ہی بات اُن لوگوں نے بھی کہی جو (مقدس نوشتوں کا) علم نہیں رکھتے (یعنی مشرکین عرب نے کہ وہ بھی صرف اپنے ہی کو نجات کا وارث سمجھتے ہیں) اچھا، جس بات میں باہم مدگر جھگڑ رہے ہیں قیامت کے دن اللہ اس کا فیصلہ کرے گا (اور اس وقت حقیقت حال سب پر کھل جائے گی) یہودیوں نے تو یہ انتہا کر دی تھی کہ وہ سمجھنے لگے تھے کہ جہنم کی آگ انھیں چھو بھی نہیں سکتی لیکن قرآن صاف لفظوں میں اعلان کرتا ہے کہ جس کسی نے بھی اچھا کام کیا اس کے لئے بھلائی ہے اور جس نے بُرا کام کیا اس کے لئے بُرائی ہے اور کسی مخصوص نسل یا شخص کی خاطر فطرت کا یہ قانون بدل نہیں سکتا۔

وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً ۚ قُلْ اَتَّخِذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ۖ فَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ۚ اَمْ تَقُولُونَ
 اور اُن لوگوں نے (یعنی یہودیوں نے) کہا، ہمیں جہنم کی آگ کبھی چھونے والی نہیں اور اگر چھوے بھی تو اس سے زیادہ نہیں کہ چند دنوں کے لئے چھوے (اپنے پیغمبر!) ان سے کہو یہ جو تم کہتے ہو تو کیا تم نے

هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ
مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ (۶۲:۲)

وہ لوگ ہوں جو یہودی کہلاتے ہیں یا نصاریٰ اور
صابی ہوں (کوئی بھی ہو) لیکن جو کوئی بھی اللہ پر
اور آخرت کے دن پر ایمان لایا اور اس کے کام بھی
اچھے ہوئے تو وہ اپنے ایمان و عمل کا اجر اپنے پروردگار
سے ضرور پائے گا۔ اس کے لئے نہ تو کسی طرح کا کھٹکا
نہ کسی طرح کی غمگینی۔

یعنی قرآن کے الفاظ میں دین کسی گروہ بندی کا نام نہ تھا۔ انسان کا تعلق کسی
نسل، کسی قوم اور کسی ملک سے ہو اگر وہ خدا پر ایمان رکھتا ہے اور اس کے
اعمال بھی نیک ہیں یعنی اس کی زندگی نیک عملی کا نمونہ ہے تو وہ دینِ الہی پر
چلنے والا ہے اور اس کے لئے نجات ہے لیکن یہودیوں اور عیسائیوں نے صبر
اپنے لئے ایک خاص قسم کا ضابطہ فکر و اخلاق بنا لیا۔ یہودیوں نے گروہ بندی
کا ایک دائرہ کھینچا اور اس کا نام ”یہودیت“ رکھ دیا۔ عیسائیوں نے بھی اپنے
اطراف ایسا ہی ایک حلقہ بنا لیا اور اس کو ”مسیحیت“ کا نام دے دیا اور ہر
ایک نے یہی کہا کہ جو اس کے دائرے میں شامل ہے وہی سچائی پر ہے اور نجات
اسی کے لئے ہے اور جو اس سے باہر ہے وہ نجات سے قطعاً محروم ہے اور اس
طرح ایمان یا اللہ اور نیک عملی کا عالمگیر تصور ایک قلم غیر مؤثر ہو گیا۔ ایک شخص
کتنا ہی خدا پرست اور نیک عمل ہو لیکن اگر وہ ”یہودیت“ یا ”مسیحیت“ کے دائرہ
میں داخل نہیں ہے تو اسے کوئی یہودی یا عیسائی ہدایت یافتہ انسان نہیں
سمجھے گا لیکن ایک انتہائی بد عمل اور بد اعتقاد انسان بھی نجات یافتہ سمجھ لیا جائے گا۔
اگر وہ گروہ بندیوں کے اس نظام میں داخل ہے۔ قرآن اس قسم کی گروہ بندیوں
کو مسترد کر دیتا ہے وہ اعلان کرتا ہے کہ کوئی انسان ہو کسی نسل و قوم یا گروہ کا ہو

دوسروں کے ساتھ اس اصول کو ملحوظ رکھنا ضروری نہیں سمجھتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جو یہودی عرب میں آباد تھے وہ عربوں کے ساتھ اسی قسم کا طرزِ عمل رکھتے تھے وہ کہتے تھے کہ عرب کے باشندے ان پڑھ اور بُت پرست ہیں، ہم ان لوگوں کا مال جس طرح بھی کھالیں ہمارے لئے جائز ہے :-

وَآخِذْهُمْ بِالْأَيْمَانِ قَدْ خُفِيَ عَنْهُمْ رَبُّكَ ۚ وَارْأَوْا كَمَا هُمْ مُنْظَرُونَ ۚ (۵۹: ۳)

اور ان کا سود کھانا حالانکہ وہ اس سے روک دئے گئے تھے اور ان کی یہ بات کہ لوگوں کا مال ناجائز طریقے پر کھا لیتے تھے۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ۚ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۚ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۚ (۴۰: ۳)

(یہودیوں کی) یہ (بد معاشی) اس لئے ہے کہ وہ کہتے ہیں (عرب کے) ان پر جو لوگوں سے (بد معاشی) کرنے میں ہم سے کوئی باز پرس نہیں ہوگی (جس طرح بھی ہم چاہیں ان کا مال کھا لے سکتے ہیں حالانکہ ایسا کہتے ہوئے وہ ہر گز اللہ پر افراتے ہیں۔ ہاں ان سے باز پرس ہو اور ضرور ہو کیونکہ اللہ کا قانون تو یہ ہے کہ جو کوئی اپنا قول و قرار سچائی کے ساتھ پورا کرتا ہے اور برائی سے بچتا ہے تو وہی اللہ کی خوشنودی حاصل کرتا ہے اور اللہ برائی سے بچنے والوں کو دوست رکھتا ہے

ایسا عقیدہ رکھنا خدا کے دین پر صریح افترا تھا۔ خدا کا دین تو یہ ہے کہ ہر انسان کے ساتھ نیکی کرنی چاہئے اور ہر ایک کے ساتھ معاملہ کرنے میں راست بازی اور دیانتداری کو ملحوظ رکھنا چاہئے، چاہے اس کا تعلق کسی عقیدہ یا گروہ کیونہو۔ مذہبی گروہ بندیوں نے جن رسموں کو جنم دیا ان میں سے ایک رسم وہ ہے جسے اصطباغ (پتسما) کہتے ہیں، یہ دراصل ایک یہودی رسم تھی جو اس وقت ادا

عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ بَلَىٰ
مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ
بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ
النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ ۝ (۸۱:۲)

خدا سے کوئی قول و قرار کر لیا ہے اور وہ اب اپنے
قول و قرار سے پھر نہیں سکتا یا پھر تم خدا کے نام سے
ایک ایسی (جھوٹی) بات کہہ رہے ہو جس کا تمہیں
کوئی علم نہیں؛ نہیں (خدا کا قانون تو یہ ہے کہ
کسی نسل اور کسی گروہ کا انسان ہو لیکن جس کسی نے
برائی کمائی اور اپنے گناہوں میں گھر گیا تو وہ دوزخ
گروہ میں سے ہے ہمیشہ دوزخ میں رہنے والا اور جس
کسی نے بھی ایمان کی راہ اختیار کی اور نیک عمل
ہو تو وہ بہشتی گروہ میں سے ہے ہمیشہ بہشت میں رہنے والا۔

لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ
الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا
يُحْزَبِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ (۲۳:۴)

مسلمانوں! یاد رکھو نجات اور سعادت، نہ تو تمہاری
آرزوؤں پر موقوف ہے اور نہ اہل کتاب کی آرزوؤں
پر (خدا کا قانون تو یہ ہے کہ) جو کوئی بھی بُرائی
کرے گا اس کا نتیجہ اس کے سامنے آئے گا اور پھر
نہ تو کسی کی دوستی بچا سکے گی نہ کسی طاقت کی
مددگاری۔

اسی گروہ بندی کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ یہودی سمجھتے تھے کہ کاروبار کی انجام
دہی میں سچائی اور دیانتداری کے جتنے بھی احکام ان کے لئے نازل ہوئے ہیں
غیر یہودیوں کے ساتھ معاملت کرتے وقت ان کی پابندی ضروری نہیں انھوں
نے یہ خیال قائم کر لیا تھا کہ جو آدمی ہمارا ہم مذہب نہیں ہے تو ہمارے لئے روا ہے
کہ جس طرح بھی چاہیں اُس کے مال و جائیداد کو ہضم کر لیں چنانچہ لین دین میں سو
لینے کی ممانعت کو انھوں نے صرف اپنے ہم مذہبوں کے ساتھ مخصوص کر دیا تھا

بائششم وحدتِ انسان

جن لوگوں نے خدا کے نام پر اپنے آپ کو الگ الگ مذہبی گروہوں میں بانٹ لیا تھا اُن کے بارے میں قرآن کا یہ انتباہ تھا کہ ”کیا اپنے پروردگار کے سامنے وہ تم سے جھگڑتے رہیں گے؟“

اگر خدا پر سچے دل سے ایمان لایا جائے تو عمل کی زندگی میں یہ ایمان انسانی اخوت کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ یہی قرآن کا پیام تھا اور اس نے یہودیوں عیسائیوں اور پیغمبر کے زمانے کے عرب مشرکین کو یہی پیام دیا تھا۔ اس کی اصل تبلیغ یہ تھی کہ یہ سارے گروہ اور مذہبی جتنے پھر ایک جگہ آجائیں اور بنی نوع انسان کی عظیم تر اخوت کا راستہ ہموار کریں۔ مولانا آزاد نے قرآن کے مطالعہ سے اسی پیام کا استخراج فرمایا ہے۔

قرآن نے اخوتِ انسانی کا جو لائحہ عمل دیا ہے اس کا پہلا اصول یہ ہے کہ ابتدا میں نوعِ انسانی ایک ہی جمیعت تھی جو سارے انسانوں کے ایک خدا پر ایمان رکھتی تھی اور اسی ایمان کے مطابق شروع میں تمام انسانوں نے دین یا زندگی کا ایک ہی راستہ اختیار کیا تھا۔ سابقہ باب میں بتایا گیا ہے کہ کس شدت کے ساتھ قرآن نے اس بات پر زور دیا ہے کہ زندگی کی یہ راہ سب کے لئے ایک ہی ہو سکتی ہے اور اسی اصول کے تحت اس زمانے کے یہودیوں، عیسائیوں اور عربوں کو مخاطب کیا ہے۔ ان سب میں یہ بات

کی جاتی تھی جب کوئی گناہوں کا اعتراف اور ان سے توبہ کرتا تھا لیکن عیسائیوں نے اُسے ایک ذریعہ نجات بنا دیا۔ قرآن اسے گمراہی بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ محض ایک مقررہ رسم ادا کر دینے سے نجات و سعادت حاصل نہیں ہو سکتی بلکہ نجات و سعادت تو حاصل ہوتی ہے نیک عملی سے۔ قرآن کہتا ہے کہ صرف پانی چھو ادینے سے اصطباغ نہیں ہوتا بلکہ اصطباغ یہ ہے کہ تمہارے دل خدا پرستی کے رنگ میں رنگ جائیں۔ قرآن کہتا ہے:-

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ
مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً زَوْجْنُ لَهُ
عِبْدُونَ (۱۳۸: ۲)

یہ اللہ کا رنگ ہے یعنی دین الہی کا قدرتی اصطباغ اور اللہ سے بہتر رنگ دینے میں اور کون ہو سکتا ہے؟ ہم تو اسی کی بندگی کرنے والے ہیں۔

اسی کا نتیجہ تھا کہ اگرچہ یہودیوں اور عیسائیوں کا مذہب ایک ہی تھا اور کتاب الہی یعنی تورات دونوں کی مشترکہ میراث تھی لیکن دونوں ہی گروہوں میں بٹ جانے کی وجہ سے وہ باہم دگر مخالف اور کذب ہو گئے تھے۔ ایک دوسرے کو جھٹلاتے اور ہر جتھا صرف اپنے ہی جتھے کے لوگوں کو نجات و سعادت کا مالک سمجھتا تھا۔ جب دنیا اتنے گروہوں اور جتھوں میں بٹ گئی تھی اور ہر جتھا دوسرے جتھے کے مذہب کو جھٹلاتا تھا اس حقیقت کے باوجود کہ ان سب کی اصل ایک ہی تھی تو یہ فیصلہ کون کرتا کہ سچائی کا حقیقی نمائندہ کون ہے؟ قرآن کہتا ہے سچائی اصلاً سب کے پاس ہے مگر عملاً اُسے سب نے کھو دیا ہے سب کو ایک ہی دین دیا گیا تھا اور سب کے لئے ایک ہی عالمگیر قانون ہدایت تھا لیکن سب نے اصل حقیقت ضائع کر دی اور دین یا راہِ راست پر قائم رہنے کی جگہ ہر گروہ نے الگ الگ راستے اختیار کر لئے اور یہ سمجھ بیٹھا کہ سعادت و نجات کا وہی مستحق ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ ہدایت کا راستہ سب کے لئے کھلا ہے اور کسی خاص نسل یا قوم کے لئے مختص نہیں ہے۔

ہدایت کی راہ تو وہی حنفی راہ ہے جو ابراہیمؑ کا طریقہ
تھا اور وہ مشرکوں میں سے نہ تھا۔

اس طرح قرآن نے یہ واضح کرنے کی کوشش کی ہے کہ یہودی، عیسائی اور مغربی
ایشیا کی دوسری اقوام اپنے مورث اعلیٰ ابراہیمؑ کے زمانہ میں جس دین کے پیرو
تھے وہ نہ یہودیت تھا نہ مسیحیت اور نہ کسی اور مذہبی حلقہ بندی سے اس کا
تعلق تھا یہودیت اور مسیحیت تو حضرت موسیٰؑ اور حضرت مسیحؑ کے نام سے چلے
جن کا ظہور حضرت (ابراہیمؑ) کے کئی سو سال بعد ہوا تھا اور حضرت ابراہیمؑ نے
نجات کا جو راستہ اختیار کیا تھا وہ صرف کسی مخصوص گروہ کے لئے نہ تھا بلکہ پوری
انسانیت کے لئے تھا اور وہ تھا ایک ہی خدا کی پرستش اور نیک عملی کا راستہ
قرآن کہتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ اور دوسرے تمام پیغمبروں نے دنیا کو جو پیلا
دیا وہ یہی تھا کہ پوری نوعِ انسانی ایک ہی اُمت ہے اور سب کا ایک ہی
پروردگار ہے پس چاہئے کہ سب اسی ایک پروردگار کی بندگی کریں اور
ایک کنبہ کے افراد کی طرح رہیں۔ قرآن نے پچھلے رسولوں اور مذاہب کے
بانیوں کے مواعظ نقل کئے ہیں یہ بتانے کے لئے کہ اُن سب نے دین کی
وحدت اور انسان کی عالمگیر اخوت کی تعلیم دی ہے لیکن قرآن افسوس کا
اظہار کرتا ہے کہ:-

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ۖ لٰكِن لَّوْكَانَ فِي تَعْلِيمٍ فَرَامُوشِ كَرْدِي اور اپنی الگ
كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۚ لٰكِن ثُلِيَّانِ بَنِيَّانِ اب ہر ٹولی اس میں گن
(۲۳: ۵۵) ہے جو اُس کے پلے پڑ گیا ہے۔

قرآن کی دعوت | مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ قرآن نے کسی اور بات پر اتنا زور
نہیں دیا ہے جتنا کہ اس نظریہٴ حیات پر۔ اُس نے بار بار

قدرِ مشترک تھی کہ وہ حضرت ابراہیمؑ کی شخصیت کو اپنے مشترکہ مورثِ اعلیٰ کا مرتبہ دیتے تھے اور یکساں طور پر اُن کا احترام کرتے تھے پس قرآن ان کے ساتھ ایک نہایت سیدھا سادہ سوال پیش کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اگر ہر ایک کے دین کی سچائی اس کے اپنے گروہ کے ساتھ وابستہ ہے تو بتلاؤ کہ یہ سب کے مورثِ اعلیٰ حضرت ابراہیمؑ کس گروہ کے آدمی تھے؟ اُن کے زمانے میں نہ تو یہودیت کا ظہور ہوا تھا اور نہ مسیحیت کا تو پھر ان کا کون سا راستہ یا دین تھا؟

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُونَ
فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتْ
التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ
بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (۵۸:۳)

اے اہل کتاب تم ابراہیمؑ کے بارے میں کیوں حجت کرتے ہو حالانکہ یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ تورا اور انجیل نازل نہیں ہوئیں مگر اس کے بعد پھر اتنی صاف بات بھی سمجھ نہیں سکتے؟

پھر کیا تم اس وقت موجود تھے جب یعقوبؑ کے سامنے موت آکھڑی ہوئی تھی اور اس نے اپنی اولاد سے پوچھا تھا 'بتلاؤ میرے بعد کس کی عبادت کرو گے؟' انھوں نے جواب میں کہا تھا اسی ایک خدا کی عبادت کریں گے جس کی تو نے عبادت کی ہے اور تیرے بزرگوں 'ابراہیمؑ' 'اسماعیلؑ' اور اسحقؑ نے کی ہے اور ہم خدا کے حکموں کے فرمانبردار ہیں۔

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۱۲۹:۲)

اور یہودی کہتے ہیں یہودی ہو جاؤ ہدایت پاؤ گے نصاریٰ کہتے ہیں نصرانی ہو جاؤ ہدایت پاؤ گے۔ (اے پیغمبر! تم کہو نہیں! اللہ کی عالمگیر ہدایت تمہاری ان گروہ بندیوں کی پابند نہیں رہ سکتی)

سورہ انعام رکوع (۶) میں پچھلے رسولوں کا ذکر کرتے ہوئے قرآن نے ان الفاظ میں پیغمبر اسلام محمد کو مخاطب کیا ہے۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ

فَبِهٰذَا اهْتَدَوْا (۶ : ۹۰) (اے پیغمبر! تم بھی انہیں کی ہدایت کی پیروی کرو۔

تمام بانیان مذاہب کے پیروؤں کو ایک ہی راستے پر لانے کے لئے قرآن نے تمام بانیان مذاہب کی یکساں طور پر تصدیق فرمائی ہے اور ان کے راستے کو راہ حق بتایا ہے۔

قُلْ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا
وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ
إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ
وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ
لَا نَفْرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ
نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۳ : ۷۸)

(اے پیغمبر! کہدو ہمارا طریقہ تو یہ ہے کہ ہم اشد پر ایمان لائے ہیں اور جو کچھ اس نے ہم پر نازل کیا اس پر ایمان لائے ہیں نیز جو کچھ ابراہیم اسماعیل اسحق یعقوب اور اولاد یعقوب پر نازل ہوا ہے ان سب پر ایمان رکھتے ہیں اسی طرح جو کچھ موسیٰ اور عیسیٰ کو اور دنیا کے تمام نبیوں کو ان کے پروردگار سے دیا گیا ہے سب پر ہمارا ایمان ہے ہم ان میں سے کسی ایک کو بھی دوسرے سے جدا نہیں کرتے کہ اسے نہ مانیں دوسروں کو مانیں) اور ہم اللہ کے فرمانبردار ہیں اس کی سچائی جہاں کہیں بھی اور جس کسی کی زبانی بھی آئی ہو اس پر ہمارا ایمان ہے،

اوپر کی آیت کے یہ الفاظ کہ ”ہم ان میں سے کسی ایک کو بھی دوسرے سے جدا نہیں کرنے“ قرآن میں متعدد موقعوں پر آئے ہیں جس کا منشا یہ ہے کہ ایک رسول کو دوسرے رسول سے برتر سمجھنے یا ایک پیغمبر کو ماننے اور دوسرے کو

صاف اور قطعی لفظوں میں اس امر کا اعلان کر دیا ہے کہ وہ کسی مذہبی گروہ بندی کے حق میں نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس چاہتا ہے کہ تمام مذہبی گروہ بندیوں کی جنگ و نزاع سے دنیا کو نجات دلا دے اور سب کو سچائی کی اسی ایک راہ پر جمع کر دے جس کی فطرت ہی یہ ہے کہ وہ روزِ اول سے موجود ہے اور تمام مذاہب کے داعیوں نے اسی کی طرف بلایا ہے۔

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ
(۱۳: ۳۲)

اور (دیکھو) اُس نے تمہارے لئے دین کی وہی راہ ٹھیرائی ہے جس کی وصیت نوح کو کی گئی تھی اور جس پر چلنے کا ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو حکم دیا تھا ان سب کی تعلیم یہی تھی کہ الدین (یعنی خدا کا ایک ہی دین) قائم رکھو اور اس راہ میں الگ الگ نہ ہو جاؤ۔

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ ۚ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۚ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۚ

(۱۶۳: ۴)

(اے پیغمبر!) ہم نے تمہیں اُسی طرح اپنی وحی سے مخاطب کیا ہے جس طرح نوح کو کیا تھا اور ان تمام نبیوں کو کیا تھا جو نوح کے بعد ہوئے نیز جس طرح ابراہیم، اسمعیل، اسحاق، یعقوب، اولاد یعقوب، یونس، ہارون، سلیمان (وغیرہم) کو مخاطب کیا اور داؤد کو زبور عطا کی علاوہ ان وہ رسول جن میں سے بعض کا حال ہم تمہیں پہلے سنا چکے ہیں اور بعض ایسے ہیں جن کا حال تمہیں نہیں سنایا۔

اور ہر ایک کو یکساں طور پر روشنی بخشتی ہے، وہ ہر جگہ نمودار ہوتی ہے اور ہر عہد میں اپنا ظہور رکھتی ہے۔ خدا کی سچائی جہاں کہیں بھی پائی جائے اور جس بھیس میں بھی پائی جائے انسان کی بہت بڑی متاع ہے اور انسان اس کا وارث ہے۔

قرآن نے جا بجا ”تفریق بین الرسل“ کی راہ کو خدا کے دین سے انکار کی راہ قرار دیا ہے، قرآن تمام رسولوں کی یکساں طور پر تصدیق کرتا ہے پس انسان کے لئے دو ہی راستے ہیں، ایک سب نبیوں کو ماننے کا راستہ اور دوسرا سب کے انکار کا راستہ، کوئی تیسرا راستہ نہیں ہے کسی ایک رسول کا انکار بھی سب کے انکار کا حکم رکھتا ہے۔

جو لوگ اللہ اور اس کے پیغمبروں سے برگشتہ ہیں اور چاہتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسولوں میں تفرقہ کریں یعنی کسی کو خدا کا رسول مانیں کسی کو نہ مانیں، اور کہتے ہیں ان میں سے بعض کو ہم مانتے ہیں بعض کا انکار کرتے ہیں اور پھر اس طرح چاہتے ہیں، کفر اور ایمان کے درمیان کوئی تیسرا راستہ اختیار کر لیں تو یقین کر دیں وہی لوگ ہیں کہ ان کے کفر میں کوئی شبہ نہیں اور جن لوگوں کی راہ کفر کی راہ ہے تو ان کے لئے رسول اکرم عذاب تیار ہے لیکن ہاں جو لوگ اللہ اور اس کے تمام پیغمبروں پر ایمان لائے اور کسی ایک پیغمبر کو بھی دوسروں سے جدا نہیں کیا یعنی کسی ایک کی سچائی سے بھی انکار

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ
وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ
يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ
وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضِ
وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ ۖ وَيُرِيدُونَ
أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ
سَبِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
حَقًّا ۖ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ
عَذَابًا مُّهِينًا ۚ وَالَّذِينَ
آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ
يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ
أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ

برحق نہ جاننے کے رجحان سے انکار کیا جائے۔ قرآن کہتا ہے، ہر انسان کا جو خدا کے سچے دین پر چلنا چاہتا ہے، فرض ہے کہ بلا کسی امتیاز کے تمام رسولوں اور ان پر نازل کئے ہوئے تمام صحائف پر اور ان کی بنیادی صداقت پر ایمان لائے اور یہ سچائی جہاں کہیں بھی ظاہر ہوئی ہو اور جس زبان میں بھی ظاہر ہوئی ہو اُسے قبول کرے۔

آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ
مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ
آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ
وَرُسُلِهِ قَدْ فَرَّقَ بَيْنَ
أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ قَدْ قَالُوا
سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَ انكَ رَبَّنَا
وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (۲۸۵: ۲)

اللہ کا رسول اس (کلام حق) پر ایمان رکھتا ہے جو اس کے پروردگار کی طرف سے اس پر نازل ہوا ہے اور وہ لوگ بھی جو ایمان لائے ہیں یہ سب اللہ پر اس کے ملائکہ پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں (ان کے ایمان کا دستور العمل یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں) ہم اللہ کے رسولوں میں سے کسی کو دوسرے سے جدا نہیں کرتے (کہ کسی کو مانیں کسی کو نہ مانیں) انھوں نے کہا خدایا! ہم نے تیرا پیام سنا اور تیری فرمانبرداری کی ہمیں تیری مغفرت نصیب ہو۔

ہم سب کو بالآخر تیری ہی طرف لوٹنا ہے۔

قرآن کہتا ہے خدا کی سچائی اُس کی عالمگیر بخشش ہے وہ نہ تو کسی خاص نسل و قوم سے متعلق ہے اور نہ کسی خاص مذہبی گروہ بندی سے اور نہ کسی خاص زبان میں اس کا نزول ہوا ہے۔ انسان اپنے لئے جغرافیائی اور نسلی حدود یاں قائم کر لیتا ہے لیکن خدا کی سچائی کو اس طرح باہم نہیں جاسکتا۔ اس سچائی کی نہ تو کوئی قومیت ہے، نہ نسل ہے، نہ جغرافیائی حدود بندی ہے اور نہ جماعتی حلقہ بندی۔ وہ خدا کے پیدا کئے ہوئے سورج کی طرح کرۂ ارض کے ہر گوشے پر ضیا پاشی کرتی ہے۔

وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ۖ
 هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ (۱۹:۳۶) پس اسی کی بندگی کرو، یہی دین کی سیدھی راہ ہے۔
 قُلْ أَنَحْنُ آجُوزُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ
 رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ۖ وَلَنَا أَعْمَالُنَا
 وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ۖ وَنَحْنُ لَهُمْ
 مُخْلِصُونَ ۝ (۲:۱۳۹) (اے پیغمبر! ان سے) کہو کیا تم خدا کے بارے میں ہم سے
 جھگڑا کرتے ہو حالانکہ ہمارا اور تمہارا دونوں کا
 پروردگار وہی ہے اور ہمارے لئے ہمارے اعمال
 ہیں تمہارے لئے تمہارے اعمال (یعنی ہر انسان
 کو اُس کے عمل کے مطابق نتیجہ ملتا ہے پھر اس بار

میں جھگڑا کیوں ہو؟)

اس موقع پر یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ اُوپر کی آیات میں جہاں کہیں اس
 طرح کے مخاطبات ہیں جیسے إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ (اللہ ہمارا اور تمہارا دونوں کا پروردگار
 ہے، اِلٰهُنَا وَ اِلٰهُكُمْ وَاحِدٌ (ہمارا اور تمہارا دونوں کا خدا ایک ہی ہے) وَلَنَا أَعْمَالُنَا
 وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ (اور ہمارے لئے ہمارے عمل ہیں اور تمہارے لئے تمہارے عمل)۔
 اس قسم کے تمام مخاطبات سے قرآن کا مقصود اس حقیقت پر زور دینا ہے
 کہ سب کا پروردگار ایک ہے اور ہر انسان کے لئے ویسا ہی نتیجہ ہے جیسا اُس کا
 عمل ہے۔ اسی لئے قرآن پوچھتا ہے، ”تو پھر خدا اور مذہب کے نام پر یہ عالمگیر
 جنگ و جدال کیوں برپا ہے؟“ وہ بار بار کہتا ہے کہ اس کی تعلیمات اس کے
 سوا کچھ نہیں کہ وہ انسان کو خدا پرستی اور نیک عملی کی طرف بلاتا ہے اور
 وہ کسی مذہب کو نہیں جھٹلاتا اور نہ کسی بائی مذہب کا انکار کرتا ہے، وہ سب
 بنیادِ مذاہب کی یکساں تصدیق کرتا ہے اور سب کی مشترکہ تعلیم اُس کا
 دستور العمل ہے، پھر جب اس کا پیام یہ ہے تو قرآن پوچھتا ہے کہ تمام
 پیروانِ مذاہب نے کیوں اُس کے خلاف اعلانِ جنگ کر دیا ہے؟

اَجْوَرَهُمْ ط وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا
 تَرْحِيْمًا ۝ (۱۴۹:۴)

نہیں کیا، تو بلاشبہ یہی لوگ ہیں جنہیں عنقریب
 اللہ اُن کے اجر عطا فرمائے گا اور وہ بڑا ہی بخشنے

والا مہربان ہے!

سورہ بقرہ میں جو قرآن کی دوسری سورت ہے سچے مومنوں کی راہ یہ بتلائی گئی ہے
 وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ
 اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ
 وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُوْنَ
 اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ
 وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝

اور وہ لوگ جو اس سچائی پر ایمان لائے جو پیغمبرِ اسلام
 پر نازل ہوئی ہے اور اُن تمام سچائیوں پر جو
 اس سے پہلے نازل ہو چکی ہیں اور نیز آخرت کی زندگی
 پر بھی یقین رکھتے ہیں سو یہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار
 کی ٹھیرائی ہوئی ہدایت پر ہیں اور یہی ہیں جنہوں
 نے فلاح پائی۔ (۵:۴:۲)

قرآن اس بات پر تعجب کا اظہار کرتا ہے کہ وہ لوگ بھی جو ایمان رکھتے ہیں کہ تمام
 کارخانہ ہستی کا خالق ایک ہی خالق ہے اور اُسی کی پروردگاری ہر مخلوق کی پروردگاری
 کر رہی ہے اس امر سے انکار کرتے ہیں کہ اس کا دیا ہوا روحانی سچائی کا قانون
 بھی ایک ہے اور ایک ہی طور پر تمام نوعِ انسانی کو دیا گیا ہے۔

قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ
 تَنْقِمُوْنَ مِنَّا اِلَّا اَنْ اَمَنَّا
 بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَا
 اُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ ۝ وَاِنَّ
 اَكْثَرَكُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ (۵۹:۵)

ان لوگوں سے کہو کہ اے اہل کتاب! تم جو ہماری مخالفت
 میں کمر بستہ ہو گئے ہو تو بتلاؤ اس کے سوا ہمارا جرم کیا ہے
 کہ ہم اللہ پر ایمان لائے ہیں اور جو کچھ ہم پر نازل ہوا ہے
 اور جو اس سے پہلے نازل ہوا ہے سب پر ایمان رکھتے
 ہیں؟ (پھر کیا خدا پرستی) اور خدا کے تمام رسولوں کی تصدیق
 کرنا تمہارے نزدیک جرمِ لعین ہے؟ (افسوس تم پر)

تم میں اکثر ایسے ہیں جو راہِ حق سے یکسر برگشتہ ہیں۔

بھی نیک ہوئے تو اس کے لئے نہ تو کسی طرح خوف،
نہ کسی طرح کی غمگینی۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن نے اُن راست باز انسانوں کے ایمان و عمل کا پوری
فراخ دلی کے ساتھ اعتراف کیا ہے جو نزولِ قرآن کے وقت مختلف مذاہب
میں موجود تھے اور جنہوں نے اپنے مذاہب کی حقیقی روح ضائع نہیں کی تھی،
البتہ وہ کہتا ہے ایسے لوگوں کی تعداد بہت کم ہے، غالب تعداد ایسے لوگوں
کی ہے جو اپنے حقیقی مذہب کے راستے سے منحرف ہو گئے ہیں :-

لَيْسُوا سَوَاءً ۚ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ
آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ
يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ
فِي الْخَيْرَاتِ ۚ وَأُولَٰئِكَ مِنْ
الصَّالِحِينَ ۝ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ
خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالْمُتَّقِينَ ۝ (۱۱۵: ۱۱۲: ۳)

یہ بات نہیں ہے کہ سب ایک ہی طرح کے ہوں،
انہیں اہل کتاب میں ایسے لوگ بھی ہیں کہ اہل
دین پر قائم ہیں وہ راتوں کو اٹھ اٹھ کر اللہ
کے کلام کی تلاوت کرتے ہیں اور اُن کے سر اس
کے سامنے جھکے ہوئے ہیں! اور وہ اشرار اور آخر
کے دن پر ایمان رکھتے ہیں۔ نیکی کا حکم دیتے
ہیں بُرائی سے روکتے ہیں۔ نیکی کی راہوں میں
تیز گام ہیں اور بلاشبہ یہی لوگ ہیں جو نیک
انسانوں میں سے ہیں اور (یاد رکھو) یہ لوگ جو
کچھ بھی نیکی کرتے ہیں تو ہرگز ایسا نہیں ہوگا کہ
اُس کی قدر نہ کی جائے وہ جانتا ہے کہ کس

گروہ میں، کون پرہیزگار ہے۔

ان میں ایک گروہ ایسے لوگوں کا بھی ہے جو بیباک
ہیں لیکن بڑی تعداد ایسے لوگوں کی ہے کہ جو کچھ
کرتے ہیں بُرا ہی کرتے ہیں۔

مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ ۚ وَكَثِيرٌ
مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ۝ (۶۶: ۵)

مولانا آزاد لکھتے ہیں کہ قرآن نے کبھی کسی مذہب کی پیروی کرنے والوں سے یہ مطالبہ نہیں کیا کہ وہ اُسے ایک نئے دین کے طور پر مان لیں بلکہ وہ اُن سے یہی کہتا ہے کہ اپنے اپنے مذہب کی حقیقی تعلیم پر جسے انھوں نے طرح طرح کی تحریفوں اور اضافوں سے مسخ کر دیا ہے، سچائی کے ساتھ کاٹ کر ہو جائیں، وہ کہتا ہے کہ اگر انھوں نے ایسا کر لیا تو اس کا مقصد پورا ہو جائے گا کیونکہ جو ہی وہ اپنے مذہب کی حقیقی تعلیم کی طرف لوٹیں گے اُن کے سامنے وہی حقیقت آ موجود ہوگی جس کی طرف قرآن انھیں بلاتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اس کا پیام کوئی نیا پیام نہیں ہے بلکہ وہی قدیم پیام ہے جو تمام بنیادیں مذہب دے چکے ہیں :-

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۖ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ وَالنَّصَارَىٰ مَن آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (۵: ۶۸، ۶۹)

اے اہل کتاب! جب تک تورات اور انجیل کی او ان تمام صحیفوں کی جو تم پر نازل ہوئے ہیں حقیقت قائم نہ کرو اس وقت تک تمہارے پاس دین میں کچھ بھی نہیں ہے اور اے پیغمبر! تمہارے پروردگار کی طرف سے جو کچھ تم پر نازل ہوا ہے (بجائے اس کے کہ یہ لوگ اُس سے ہدایت حاصل کریں) تم دیکھو گئے کہ ان میں سے بہتوں کا کفر و طغیان اس کی وجہ سے اور زیادہ بڑھ جائے گا تو جن لوگوں نے انکار حق کی راہ اختیار کر لی ہے تم اُن کی حالت پر بیکار کو غم نہ کھاؤ جو لوگ تم پر ایمان لائے ہیں جو یہودی ہیں جو صابی ہیں جو نصاریٰ ہیں (یہ یہودی یا کوئی ہو) جو کوئی بھی اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لایا اور اس کے عمل

نہیں رکھتا۔ دنیا کے تمام اخلاقی ضابطے، دنیا کی تمام حکمتیں اور دنیا کی تمام جماعتیں، دوسری باتوں میں کتنا ہی اختلاف رکھتی ہوں لیکن جہاں تک ان اچھائیوں کا تعلق ہے سب ہم آہنگ و ہم رائے ہیں۔ اسی لئے قرآن کہتا ہے کہ جب ”وہ معروف (نیکی) کا حکم دیتا ہے اور منکر (برائی) سے منع کرتا ہے تو اس کی مخالفت کیوں ہو؟

فطرت اللہ | قرآن کہتا ہے کہ یہی راہِ عمل جو اُس نے مقرر کی ہے، دوسرے قوانینِ فطرت کی طرح نوعِ انسانی کے لئے ایک قانونِ فطر ہے اور اگر تم اُس سے فیض حاصل کرنا چاہتے ہو تو اس پر چلو۔ یہ خدا کا ٹھہرایا ہوا راستہ ہی فطری دین ہے، ایسا قانون ہے جس میں کسی کے لئے تبدیلی نہیں ہوتی۔ ایسا دین ہے جسے تمام انبیاء نے اختیار کیا اور تبلیغ کی۔ یہی وہ دین ہے جس کو قرآن ”اسلام“ کا نام دیتا ہے یعنی خدا کے ٹھہرائے ہوئے قوانینِ حیا کی فرمانبرداری کا راستہ :-

فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۚ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝
 مَنِيبِينَ إِلَيْهِ ۚ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ
 مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ۚ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا

تم ہر طرف سے منہ پھیر کر الدین کی طرف رخ کرو یہی خدا کی بناوٹ ہے جس پر اس نے انسان کو پیدا کیا ہے اللہ کی بناوٹ میں کبھی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ یہی ”الدین القیم“ (یعنی سیدھا اور سچا دین) ہے لیکن اکثر انسان ایسے ہیں جو نہیں جانتے (دیکھو!) اُسی (ایک خدا) کی طرف متوجہ رہو۔ اس کی نافرمانی سے بچو، نماز قائم کرو اور مشرکوں میں سے نہ ہو جاؤ جنہوں نے اپنے دین کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے اور گروہ بندیوں میں بٹ گئے

یہ جو قرآن جا بجا اس بات پر زور دیتا ہے کہ وہ کھلی آسمانی کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے جھٹلانے والا نہیں اور اُن کے پیروؤں سے کہتا ہے کہ قرآن پر بھی ایمان لاؤ تو اس سے مقصود بھی اسی حقیقت پر زور دینا ہے کہ اُن کے ایمان اور مقدس نوشتوں کے خلاف قرآن کوئی نیا دین نہیں پیش کرتا اور نہ یہ چاہتا ہے کہ وہ اپنے ادیان سے منحرف ہو جائیں۔ بلکہ فی الحقیقت انھیں اپنے اصل دین پر مضبوطی سے جمے رہنے کی تائید کرتا ہے اور اسی لئے تعجب کے ساتھ پوچھتا ہے کہ ”پھر کیوں وہ قرآن کے خلاف اعلانِ جنگ کرتے ہیں یا اُس سے جھگڑتے ہیں؟“

اسی لئے قرآن نے نیکی کے واسطے ’معروف‘ کا اور بُرائی کے واسطے ’منکر‘ کا لفظ استعمال کیا ہے۔

وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ
الْمُنْكَرِ (۱۴: ۳۱)

’معروف‘ کا لفظ ’عرف‘ سے نکلا ہے جس کے معنی ہیں جانی پہچانی بات کو پہچاننا اور ’منکر‘ کے معنی ہیں ایسی بات جس سے عام طور پر انکار کیا گیا ہو۔ قرآن نے ان الفاظ کو خاص طور پر اس لئے اختیار کیا ہے کہ انسانوں کے افکار و عقائد میں چاہے کسی قسم کے اختلافات کیونچہ ہوں کچھ باتیں ایسی ہیں جن کے اُچھے ہونے پر سب متفق ہیں اور جن کے بُرے ہونے پر سب کا اتفاق ہے مثلاً اس بات میں سب متفق ہیں کہ سچ بولنا اچھا ہے اور جھوٹ بولنا بُرا ہے، اس پر سب کو اتفاق ہے کہ دیانتداری اچھی بات ہے بددیانتی بُری۔ اس سے کسی کو اختلاف نہیں کہ ماں باپ کی خدمت، ہمسایہ سے سلوک، مسکینوں کی خبرگیری اور مظلوم کی امداد اچھی باتیں ہیں اور ان کے بارے میں کوئی بھی مختلف نظریہ

اَسْلَمُوْا فَقَدْ اِهْتَدَوْا ۚ وَاِنْ
تَوَلَّوْا فَاِنَّمَّا عَلَيْنَاكَ الْبَلٰغُ
وَاللّٰهُ بِصِيْرٍ بِالْعِبَادِ ۝

(۱۸: ۳)

کہ اللہ کے آگے سِرِ طاعت جھکا دینا اور ہم نے
سِرِ جھکا دیا ہے پھر اہل کتاب سے اور ان پڑھ
لوگوں سے (یعنی مشرکین عرب سے) پوچھو تم بھی
اللہ کے آگے جھکتے ہو یا نہیں؟ (یعنی ساری باتیں
جھکڑے کی چھوڑ دو یہ بتلاؤ تمہیں خدا پرستی منکوحہ
ہے یا نہیں؟) اگر وہ جھک گئے تو سارا جھگڑا ختم
ہو گیا اور انہوں نے راہِ پالی۔ اگر روگردانی کریں
تو تمہارے فوٹے جو کچھ ہے وہ پیامِ حق پہنچا دینا ہے
اور اللہ کی نظروں سے بندوں کا حال پوشیدہ نہیں۔

قرآن کہتا ہے کہ دین کی حقیقت یہی ہے کہ خدا نے جو قانونِ فطرت
انسان کے لئے ٹھہرا دیا ہے اس کی ٹھیک ٹھیک اطاعت کی جائے۔ حقیقت
تمام کائناتِ ہستی اسی اصل پر قائم ہے۔ اگر عالمِ تخلیق ذرہ برابر بھی اس راستے
سے انحراف کرے تو سارا کارخانہ ہستی درہم برہم ہو جائے۔

اَفْغَيِّرْ دِيْنَ اللّٰهِ يَبْغُوْنَ وَ
لَهُ اَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَالَّذِيْنَ
يُؤْتِيْهِمْ حَيٰوةً ۝ (۸۲: ۳)

پھر کیا یہ لوگ چاہتے ہیں اللہ کا ٹھہرا دیا ہو
چھوڑ کر کوئی دوسرا دین ڈھونڈھ نکالیں؟ حالانکہ
آسمان اور زمین میں جو کوئی بھی ہے سب چاروں اچھا
اسی کے (ٹھہرائے ہوئے) قانونِ عس کے آگے جھکتے
ہوئے ہیں اور (بالآخر) سب کو اسی کی طرف
لوٹنا ہے۔

جب قرآن کہتا ہے کہ الاسلام یا اللہ کے آگے سِرِ طاعت جھکا دینے
کا راستہ ہی خدا کا دین ہے اور ہر رسول نے اسی دین کی تبلیغ فرمائی ہے

لَذِيْهُمْ فَرْحُوْنَ (۳۰:۳۰) ہر گروہ کے پاس جو کچھ ہے وہ اسی میں مگن ہے۔ یہی وہ اسلام ہے جس کا پیام زمانہ دراز سے تمام انبیائے کرام دیتے آئے ہیں یہی سچا دین یا خدا کا ٹھکانہ ہے۔ قرآن نے سورہ فاتحہ میں اسی کو ”صراطِ مستقیم“ سے تعبیر کیا ہے جس پر چل کر افراد اور جماعتیں زندگی میں نیکی یا کامیابی پاتی ہیں یعنی قرآن کے الفاظ میں انھیں خدا کا ”النعام“ حاصل ہوتا ہے اور اس راستے سے منحرف ہونے والے نابود ہو جاتے ہیں یا ان پر خدا کا غضب نازل ہوتا ہے۔ اگر وہ مختلف گروہ جن میں بنی نوع انسان نے اپنے آپ کو بانٹ لیا ہے خدا پرستی اور نیک عملی کے راستے پر لوٹ آنے کا تہیہ کر لیں جو سب کے یہاں اصل دین ہے۔ اور رفتارِ زمانہ نے ان اصولوں میں جو انحراف اور گمراہی پیدا کر دی ہے، اُس سے باز آجائیں تو قرآن کا مقصد پورا ہو جاتا ہے کیونکہ اس کے علاوہ اس کا اور کوئی مقصد نہیں ہے۔

اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ
وَمَا اَخْتَلَفَ الدِّیْنَ اَوْ تَوَّا
الْكِتَابَ الْاَمِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ
هُمُ الْعِلْمُ بِغَیَابِیْنَهُمْ ۚ وَ
مَنْ یَّكْفُرْ بِآیَاتِ اللّٰهِ فَاِنَّ
اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۝ فَاِنْ
حَاجُّوْكَ فَقُلْ اَسْلَمْتُ وَخِیَّ
لِلّٰهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ۚ وَ قُلْ
لِلَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتَابَ وَ
الْاُمِّیِّیْنَ ؕ اَسْلَمْتُ ۚ فَاِنْ

اللہ کے نزدیک دین ایک ہی ہے اور وہ الاسلام ہے اور یہ جو اہل کتاب نے اختلاف کیا (اور ایک دین پر مجتمع رہنے کی جگہ یہودیت اور نصرا نیت کی گروہ بندیوں میں بٹ گئے) تو یہ اس لئے ہو کہ اگرچہ علم حقیقت کی راہ ان پر کھل چکی تھی لیکن آپس کی ضد اور سرکشی سے اختلاف میں پڑ گئے اور یاد رکھو، جو کوئی اللہ کی آیتوں سے انکار کرتا ہے (تو اللہ کا قانونِ مکافات بھی) حساب لینے میں سست نہ آئیں۔ پھر اگر یہ لوگ تم سے اس بارے میں جھگڑا کریں تو تم کہو میری اور میرے پیروؤں کی راہ تو یہ ہے

كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰۳:۳) اس کے کنارے کھڑے ہو لیکن اللہ نے تمہیں بچا لیا۔ اللہ اس طرح اپنی کار فرمایوں کی نشانیاں تم پر واضح کرتا ہے تاکہ ہدایت پاؤ۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (۱۰۵:۳) اور (دیکھو) اُن لوگوں کی سی چال اختیار نہ کریں جو ایک دین پر قائم رہنے کی جگہ جدا جدا ہو گئے اور اختلافات میں پڑ گئے باوجودیکہ روشن دلیل اُن کے سامنے آچکی تھیں (یا درکھو) یہی لوگ ہیں جن کے لئے (کامیابی و فلاح کی جگہ) بڑا (بھاری) عذاب ہے۔

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۵۵:۶) اور (دیکھو) یہ میری راہ ہے بالکل سیدھی راہ پس اسی ایک راہ پر چلو، طح طرح کی راہوں کے پیچھے نہ پڑ جاؤ کہ وہ تمہیں خدا کی راہ سے ہٹا کر جدا کر دے گی۔ یہی بات ہے جس کا خدا تمہیں حکم دیتا ہے تاکہ تم (نا فرمانی سے) بچو۔

قرآن سے بنائے نزاع اس بات کو اور زیادہ واضح کرنے کے لئے مولانا آزاد اُس نزاع کی نوعیت بیان کرتے ہیں جو پیغمبر اسلام کے زمانے میں قرآن اور اُس کے اُن مخالفین میں پیدا ہو گئی تھی جو اُن دوسرے مذاہب کے پیرو تھے جو عرب میں جاری تھے۔ ان میں سے بعضوں کے پاس آسمانی صحائف بھی تھے۔ تو سوال یہ ہے کہ کیا قرآن نے اُن مقدس صحیفوں سے انکار کیا تھا؟ کیا اُس نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ خدا کی سچائی کا وہی واحد علمبردار ہے اس لئے تمام لوگوں کو چاہئے کہ اپنے

تو اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ اس کے علاوہ دوسرا کوئی دین یا راستہ
گروہ بندی یا تفرقہ اندازی پر مبنی ہوگا اور خدا کا عالمگیر دین نہیں ہوگا۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ۖ
فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۖ وَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝

اور جو کوئی اسلام کے سوا کوئی دوسرا دین چاہے گا
تو یاد رکھو اس کی راہ کبھی قبول نہ کی جائے گی
اور وہ آخرت کے دن دیکھے گا کہ تباہ ہونے والوں

(۸۵:۳) میں سے ہے۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن نے تمام پیروانِ دعوت کو بار بار متنبہ کیا ہے کہ دین
میں تفرقہ اندازی اور گروہ بندی سے بچیں اور اسی گمراہی میں مبتلا نہ ہو جائیں جس
سے قرآن نے نجات دلائی ہے۔ وہ کہتا ہے میری دعوت نے ان تمام انسانوں
کو جو مذہب کے نام پر ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے خدا پرستی کی راہ میں
اس طرح جوڑ دیا کہ ایک دوسرے سے نفرت کرنے والے ایک دوسرے کے
جاں نثار بھائی بن گئے، یہودی، عیسائی، مجوسی اور صابی ان سب کو
دعوتِ قرآنی نے ایک صف میں کھڑا کر دیا اور اب یہ سب ایک دوسرے
کے بانیانِ مذہب کی تصدیق کرتے ہیں۔

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا
وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَادْكُرُوا
نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ
أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ
فَصَبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا
وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ
النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا ۚ

اور (دیکھو) سب مل جل کر اللہ کی رسی مضبوط پکڑ لو
اور جدا جدا نہ ہو اللہ نے تم پر جو فضل و کرم کیا ہے
اُسے یاد کرو، تمہارا حال یہ تھا کہ ایک دوسرے
کے دشمن ہو رہے تھے۔ پھر اللہ نے تمہارے دلوں
میں باہم گر الفت پیدا کر دی پھر ایسا ہوا کہ انعامِ
الہی سے بھائی بھائی ہو گئے اور (دیکھو) تمہارا
حال یہ تھا کہ گویا آگ سے بھر ہوا گڑھا ہے اور

تعلیمات کو جھٹلائے اور چونکہ اُس نے ایسا نہیں کیا تھا اس لئے کوئی بھی اُس سے خوش نہ تھا۔ بلاشبہ یہودی اس بات سے تو بہت خوش تھے کہ قرآن حضرت موسیٰ کی تصدیق کرتا ہے لیکن چونکہ ساتھ ہی وہ حضرت مسیحؑ کی بھی تصدیق کرتا تھا اس لئے یہودیوں نے اس کی مخالفت ضروری سمجھی عیسائی اس بات پر تو خوش تھے کہ قرآن حضرت مسیحؑ کی ماں حضرت مریمؑ کی پاکی و صداقت کا اعلان کرتا ہے لیکن وہ اس لئے ناراض تھے کہ قرآن یہ بھی کہتا تھا کہ نجات کا دار و مدار اعتقاد و عمل پر ہے نہ کہ کفارہ اور اصطباغ پر۔ عیسائیوں کے لئے یہ بات ناقابلِ برداشت تھی۔ اسی طرح قریش مکہ کے لئے اس سے بڑھ کر خوشی اور کوئی نہیں ہو سکتی تھی کہ قرآن حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسمعیلؑ کی بزرگی کا احترام کرتا ہے کیونکہ وہ انھیں کی نسل سے تھے لیکن وہ کیونکر برداشت کر سکتے تھے کہ اسی کے ساتھ یہودی پیغمبروں کا بھی احترام کیا جائے جو ان کی نسل سے نہ تھے۔

مختصر آیوں سمجھنا چاہئے کہ قرآن کے تین نمایاں اصول ایسے تھے جو اُس وقت عرب میں مروجہ مذاہب کے پیرووں کی ناراضی کا باعث بنے۔ پہلے تو یہ کہ قرآن مذہبی گروہ بندی کا مخالف تھا۔ اُس نے دین کی وحدت کا اعلان کیا۔ اگر اس بات کو مان لیا جاتا تو ان کو تسلیم کرنا پڑتا کہ دین کی سچائی کسی ایک ہی گروہ کے حصے میں نہیں آئی ہے سب کو یکساں طور پر ملی ہے لیکن اس بات کو ماننا ان کی گروہ پرستی پر شاق گزرتا تھا۔ دوسرے یہ کہ قرآن کہتا تھا نجات و سعادت کا دار و مدار اعتقاد و عمل پر ہے، نسل، قوم، گروہ بندی اور ظاہری رسم و رواج پر نہیں ہے۔ اگر اس اصول کو تسلیم کر لیتے تو پھر نجات کا دروازہ بلا امتیاز تمام نسل، افسانہ پر

اپنے نبیوں سے برگشتہ ہو جائیں؟ کیا اُس نے کوئی ایسی نئی اور انوکھی بات پیش کی تھی جس کے ماننے میں قدرتی طور پر انھیں تامل تھا؟ مولانا آزاد کہتے ہیں کہ ان باتوں میں سے کوئی بات بھی نہ تھی۔ قرآن نے نہ صرف اُن تمام بانیانِ مذاہب کی تصدیق کی جن کے نام لیوا اُس کے سامنے تھے بلکہ صاف صاف لفظوں میں یہ کہہ دیا کہ مجھ سے پہلے جتنے بھی پیغمبر آچکے ہیں میں سب کی تصدیق کرتا ہوں۔ اُس نے کسی مذہب میں کوئی فرق و امتیاز قائم نہیں کیا اور کسی مذہب کے ماننے والے سے یہ مطالبہ نہیں کیا کہ وہ اپنے مذہب کی دعوت سے انکار کر دے بلکہ اس کے برعکس یہی کہا کہ اپنے مذہبوں کی حقیقی تعلیم یعنی ایک خدا پر ایمان اور نیک عملی کی راہ پر کار بند ہو جاؤ کیونکہ تمام مذہبوں کی اصل یہی تھی۔ اس نے نہ تو کوئی نیا اصولِ حیات پیش کیا نہ کوئی انوکھا عمل بتایا۔ اُس نے صرف انھیں باتوں پر زور دیا جو دُنیا کے تمام مذاہب کی سب سے زیادہ جانی بوجھی باتیں رہی ہیں یعنی ایمان اور عملِ صالح۔ اُس نے جب کبھی لوگوں کو اپنی طرف بلایا تو یہی کہا کہ اپنے اپنے مذہبوں کی حقیقت از سرِ نو تازہ کر لو اور ایک دوسرے کے ساتھ مل جُل کر رہو اور ایسا کرنا ہی گویا قرآن کے پیغام کو قبول کر لینا تھا۔

پھر آخر قرآن کی مخالفت کا سبب کیا تھا؟ قریش مکہ کی مخالفت اس بنا پر تھی کہ اُس نے بت پرستی سے انکار کر دیا تھا لیکن سوال یہ ہے کہ یہودیوں نے کیوں مخالفت کی جو بت پرست نہیں تھے اور عیسائی کیوں برسرِ پیکار ہو گئے جنھوں نے کبھی بت پرستی کی حمایت نہیں کی تھی؟ اصل یہ ہے کہ ہر مذہب کے پیروؤں کی خواہش یہ تھی کہ قرآن اپنے حریف مذاہب کی

یہ تھا کہ خدا کے نام پر آپس میں نفرت و خانہ جنگی اور خونریزی کا بازار گرم تھا۔ قرآن نے دنیا کے سامنے تمام مذاہب کی عالمگیر وحدت کا اصول پیش کیا۔ اس نے کہا کہ جس طرح قوانین فطرت کائناتِ ہستی کے نظام کو برقرار رکھتے ہیں اسی طرح زندگی کا ایک روحانی قانون بھی ہے جو حیاتِ انسانی پر حاوی ہے اور یہ قانون سب انسانوں کے لئے یکساں ہے۔ اُس نے بتایا کہ سب سے بڑی گمراہی جس میں بنی نوع انسان مبتلا ہوئی یہ تھی کہ اُس نے اس قانونِ فطرت کو فراموش کر دیا اور الگ الگ گروہ بن دیاں کر لیں۔ زندگی کے اس روحانی قانون یا دینِ الہی کا اولین مقصد یہ تھا کہ نوعِ انسانی کو متحد رکھے اور اس میں تفرقہ و نزاع نہ پیدا ہو لیکن انسان کی سب سے بڑی بدقسمتی یہ ہے کہ اُس نے اتحاد کی اس متاعِ گراں بہا یعنی مذہب کو تفرقہ و نفاق کا ہتھیار بنا دیا۔

قرآن کے ظہور کا مقصد اصل مذہب اور اُس کے ظاہری شواہع میں امتیاز کرنا تھا۔ اصل مذہب کو اُس نے دین سے تعبیر کیا اور دوسری چیز کو شرع اور منہاج بتایا۔ دین ایک ہی ہے اور ہر زمانہ میں سب کو ایک ہی طرح سے دیا گیا ہے البتہ شرع و منہاج میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف ناگزیر تھا ہر عہد اور ہر قوم کے حالات کے اعتبار سے یہ اختلافات ظاہر ہوئے پس شرع و منہاج کے اختلاف سے اصل دین مختلف نہیں ہو جاسکتے اور قرآن نے اسی حقیقت پر پورا زور دیا۔ قرآن کا شکوہ یہ تھا کہ دین کو فراموش کر دیا گیا ہے اور شرع و منہاج یا ظاہری شواہع کو اصل مقصد قرار دے لیا گیا ہے اور یہی چیز انسانوں کے باہمی اختلافات کی بنیاد بن گئی ہے۔

قرآن نے نہایت واضح الفاظ میں اعلان کیا کہ اُس کی دعوت کا

کھل جاتا لیکن اس بات کے لئے اُن میں سے کوئی بھی تیار نہ تھا۔
اور تیسرے یہ کہ قرآن اس بات پر زور دیتا تھا کہ اصل دین خدا پرستی
ہے یعنی کسی درمیانی واسطہ کے بغیر براہِ راست ایک خدا کی پرستش کی جائے
لیکن اس وقت کے دوسرے پیروانِ مذاہب نے خدا پرستی کے نام پر
کسی نہ کسی شکل میں شرک و بت پرستی کے طریقے اختیار کر لئے تھے۔ گو
انھیں اس بات سے انکار نہ تھا کہ اصل دین بلا واسطہ خدا کی پرستش ہے
لیکن اپنے مالوف اور موروثی طریقوں سے دستبردار ہونا انھیں شاق
گزرتا تھا۔

خلاصہ بحث

نزولِ قرآن کے وقت مذہبی شعور، مختلف اقوامِ عالم کے جتھے بنی
کے شعور سے آگے نہ بڑھا تھا۔ ہر مذہبی گروہ اس بات کا مدعی تھا کہ صرف
اسی کا مذہب سچا مذہب ہے اور جو آدمی اس کے مذہبی حلقہ میں داخل ہے
وہی نجات کا مستحق ہے۔ صداقت کا معیار اور مذہب کی اصل حقیقت محض
اُس کے ظاہری اعمال و رسوم تھے مثلاً عبادت کی شکل، قربانیوں کی رسوم
کسی خاص قسم کے طعام کا کھانا یا نہ کھانا یا کسی خاص وضع قطع اور لباس کا
اختیار کرنا یا نہ کرنا۔ چونکہ یہ ظاہری اعمال و رسوم ہر مذہب میں الگ الگ
تھے اس لئے ہر مذہب کا پیروا اسی بنیاد پر دوسرے مذہبی گروہ کے پیرو کو صدا
ق سے خالی سمجھتا تھا ہر مذہبی گروہ کا دعویٰ صرف یہی نہیں تھا کہ وہ سچائی پر
ہے بلکہ یہ بھی تھا کہ دوسرے گروہ کا مذہب جھوٹا ہے اس رویہ کا قدرتی نتیجہ

کی باہمی یگانگت کے ٹوٹے رشتوں کو جوڑا جاسکتا ہے یا اس تصور کو پھر سے زندہ کیا جاسکتا ہے کہ سب انسانوں کا ایک ہی پروردگار ہے۔ ہم سب کو ایک ہو کر اُسی کی بندگی کرنی چاہئے اور اُسی کے آگے اپنا سر جھکانا چاہئے تاکہ ہمارے تمام آپسی نزاعات ختم ہو جائیں جو ہم نے اپنے ہاتھوں پیپہ کر لئے ہیں۔ قرآن کا یہی پیام تھا جو محمدؐ کے زمانے میں تمام مذاہب اور ادیان کے پیروؤں کو دیا گیا۔۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى
كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا
نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ
بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا
بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
اے اہل کتاب! اُس بات کی طرف آؤ جو
ہمارے اور تمہارے درمیان یکساں طور پر
(مُسلّم) ہے وہ یہ ہے کہ اللہ کے سوا ہم کسی کی
عبادت نہ کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ
ٹھیرائیں اور ہم سے کوئی کسی کو اللہ کے سوا
(اپنا) معبود نہ بنائیں۔ (۳: ۵۷)

جمیعت انسانی کو متحد کرنے کے لئے قرآن ایک وفاقی اصول پیش کرتا ہے۔ یہ تو ممکن نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی قسم کی شرع و منہاج یا ایک ہی طرح کے ضابطہ و قانون یا ایک ہی قسم کے طریق عبادت کے ذریعہ تمام دنیا کے انسانوں کو ایک ہی رشتہ میں منسلک کر دیا جاتا۔ اس لئے قرآن صرف اس بات کی دعوت دیتا ہے کہ انسانی معیشت کو ایک ایسی بنیاد پر کھڑا کر دو کہ دنیا کی مختلف اقوام، خدائے واحد کی پرستش کرتے ہوئے ایک دوسرے کے ساتھ اخوت و رفاقت کے رشتے میں منسلک رہ سکیں اور ایک خاندان کے ارکان کی طرح نیک عملی کی راہ پر چل کر زندگی سے افادہ و فیضان حاصل کر سکیں، ایک حدیث میں بنی نوع انسان کی اسی برادری کو ”ایک خدا کے کنبہ“

مقصد اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ تمام مذاہب سچے ہیں لیکن ان مذاہب کے پیرو سچائی سے منحرف ہو گئے۔ اگر وہ اپنی فراموش کردہ سچائی یعنی خدائے واحد کی پرستش اور نیک عملی کے راستے کو پھر سے اختیار کر لیں تو قرآن کا مقصد پورا ہو جاتا ہے اور گو اس راستے کو اختیار کرنے کے معنی ہی ہیں کہ اس راہ پر چلنے والوں نے گویا قرآن کو قبول کر لیا۔ تمام مذاہب کی مشترکہ سچائی کو قرآن نے ”الدین“ یا ”الاسلام“ کا نام دیا ہے۔ وہ کہتا ہے ’خدا کا دین اس لئے نہیں ہے کہ انسانوں کے درمیان تفریق پیدا کی جائے بلکہ اس کے برعکس اس کا مقصد یہ تھا کہ تمام انسانوں کے درمیان باہم مدد گراؤت و رفاقت پیدا ہو اور سب ایک ہی پروردگار کے رشتہ عبودیت سے منسلک ہو کر اخوت کے ساتھ رہیں۔

مذہبی گروہ بندی کی لعنت آج بھی دنیا کے ہر گوشے پر مسلط ہے لیکن اس لعنت سے نجات کس طرح حاصل کی جائے؟ یہ خرابی اس لئے انسانوں میں سرایت کر گئی ہے کہ مذہب کی اصل روح کو نظروں سے اوجھل رکھا گیا۔ اب یہ کام تمام مذہبی گروہوں کی پیروی کرنے والوں کا ہے کہ وہ اپنے قدموں کے کھوئے ہوئے نشانوں کا پھر سے سراغ لگائیں اور ہر مذہب کی بنیادی تعلیم یعنی دین کے راستے پر گامزن ہو جائیں۔ اگر یہ کام کر لیا گیا تو قرآن کہتا ہے تمام نزاعات ختم ہو جائیں گے اور ہر شخص یہ محسوس کرنے لگے گا کہ تمام مذاہب کا راستہ ایک ہی ہے یعنی وہ ایک دین جو پوری بنی نوع انسان کے لئے ہے اور جسے قرآن نے ”الاسلام“ کا نام دیا ہے جس کا لفظی ترجمہ ہے امن و سلامتی کا راستہ یعنی خدا پرستی اور نیک عملی یہی وہ واحد راستہ ہے جس پر چل کر نوع انسانی

یا ایک ایسے گلّہ سے تعبیر کیا گیا ہے جس میں ہر فرد کی حیثیت ایک دوسرے کے لئے گلّہ بان کی ہوگی اور ہر ایک پورے گلّہ کی بھلائی و نگہبانی کا ذمہ دار ہوگا۔ نزولِ قرآن کو تیرہ سو سال سے زیادہ ہو چکے لیکن قرآن نے جو پیام اُس وقت دیا تھا آج بھی وہ اپنی جگہ پر قائم اور اٹل ہے۔
